

بَلِّغُوا الْحَقَّ إِلَى الظَّالِمِينَ خَلِّصُوا نَفْسَكُمْ مِنَ الْكُفْرِ الْوَلِيَّ تَصِيحُوتُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل البيعة موجب السضوان والسلام وخص بعض عباده
 بالتحديث والإلهام والصلوة والسلام على من بيعته تبعته الرحمن بحكم القرآن
 وبيعة خلفائه بيعته كما بيعته بيعة الديان وعلى الله وأصحابه واتباعه
 الذين فيهم من فازوا بتكليم الغيب الأعلام ونازلوا من السماء بالهدى والبرهان
 بعد حمد وصلوة کے بہادران دینی کو واضح ہو جو سنہ بارہ سو اٹھانوین ہجری میں ایک
 رسالہ مولفہ مولوی غلام علی قصوری راقم الحروف کی نظر سے گزرا اراقتہم بنظر انصاف
 و تحقیق اول سے آخر تک بغور و فکر تمام اسکا مطالعہ کیا۔ اغلاط لفظی اور اختلال معانی
 اور مخالفت اور نقص کلام کے سوا یہ بڑا نقص نظر آیا کہ اسکی تعلیمات سراسر طریقہ حق
 کے برخلاف ہیں اور مصنف کو اہل ادر سے عداوت قلبی اور عناد ہے پر خیال آیا کہ کیا
 یہ خود اپنی فہم کا تصور ہو۔ اعتناء طاپانچ نسخے رسالہ مذکور کے خرید کر نامی گرامی علما کی
 خدمت میں روانہ کئے چنانچہ ایک رسالہ خدمت مولانا سید محمد زحیر حسین صاحب مدظلہ
 دوسرا خدمت سید نواب صدیق حسنان صاحب تیسرا خدمت شریف مولوی محمد حسین
 صاحب لاہوری چوتھا خدمت سامی مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی۔
 رسالہ اپنے مطالعہ کی واسطے رکھا تاکہ مکرر نظر کیجاوے چونکہ محض احقاق حق منطوق
 یہی نظر انصاف سے دیکھا اور دیگر نبرگان سے جو اپنے وقت میں اساتذہ فن حدیث

ہیں استصواب کیا۔ الحمد للہ کہ سبکی رائے میری رائے سے موافق اور متفق ہوئی
یہ ایک بڑے مقبر دوست کے خط سے معلوم ہوا کہ نواب صدیق حسن خان صاحب
سلمہ اللہ نے مولوی غلام علی کے رسالہ کو دیکھ کر یہ بھی کہا کہ ہم آج تک مولوی غلام علی
کو عالم جانتے تھے مگر اسکی اس تصنیف سے معلوم ہوتا ہے کہ بالکل علم سے عاری ہے
اور محض جاہل بدور مولوی بدیع الزمان کو فرمایا کہ آپ جلدی اسکا رد لکھیں اور
وہ رسالہ بھی پڑھیں کہ وہ دیکھ لیں۔

نقل خط مولوی محمد نذیر حسین صاحب

از عاجز محمد نذیر حسین بمطالعہ گرامی مولوی عبد الجبار سلمہ الغفار عن شوالہ اشار
نہد از سلام علیکم در حجتہ اللہ وبرکاتہ واضح باد کہ نامہ نامی معہ رسالہ شخص معلوم رسیدہ
کاشف مدعا گردیدہ مشار الیہ از مذاق اہل شرح صدور بخیر ہم من الطلمات الی النور و شرح بہا
آن رنجور است لہذا در رسالہ او اختلال بالابال واقع شدہ نعم باقیں بے بصیرت
چہ شناسد سخن کامل را پتلیخ و شیرین بخلاف دل رنجور کیست۔ لازم کہ آن صاحب از
متسکات کتاب و سنت و کلام کہ بہ کثرت از سلف و خلف متحققین بعنوان احسن مجلدی
سلیف و ریخیر تحریر آورده آوینہ گوش ہر ہیوش سازند کہ حق حقیق از شائبہ باطل متمیز
بودہ پیرایہ حیل اہل سلوک گردود

نقل خط مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی

محمد عبدالحی عفی اللہ عنہ بخیرت شریف مولوی عبد الجبار صاحب دام لطفہ
سید ہم محنون الاسلام قبول باد یورو دعائیت نامہ نمون منت و مرہون موت گشتہ
ترجمہ والد مرحوم آن مکرم کہ سابقا رسال فرمودہ بودند رسید انشاء اللہ تعالیٰ آندوچ تاریخ

خواہم کرد۔ رسالہ قصوری پُر از قصور و فتور است ہدی اللہ مصنفہ سبیل الہدی لعظمتہ
تفرے پیداشتہ بجا جواب جاہلان باشد خموشی بمعہذا انشاء اللہ بوقت فرصت توجہ
کردہ خواہد شد۔ مولوی محمد حسین صاحب لاہوری کے خط کا خلاصہ یہ ہے
کہ آپکا رسالہ سچا پائینچا اور مطالعہ میں آیا سوائے شرفیہ قلیلہ مترسریہ کے کسیکے نزدیک
پسندیدہ اور قابل اعتبار نہ ہوگا۔ راقم نے بوقت تحریر جواب اپنی شیخ کی صحبت
کو مد نظر رکھا اور کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی علیہ وسلم اور اقوال ائمہ اربعہ پرست
کے سوا اور کسی چیز سے تمسک نہ کیا اور بحکم الدین النصیحة قصوری کی غلطیوں اور
مغالطات کو حسیۃ مدظاہر کر دیا۔ اور اغلاط لفظی سے سوائے چند مقامات کے
تعرض نہیں کیا۔ حق سبحانہ و تعالیٰ فقیر کی سعی کو قبول فرماوے اور داخل زمرہ انصاف
دین کرے اور یہ توفیق بخشے کہ معترضین علی السنت کے اعتراضات اور اہل غلو
کی تحریفات اور اہل باطل کے توہمات اور جالوں کی تاویلات کو دور کر دے اور اس
رسالہ کو تمام اہل اسلام کے لئے باعث ہدایت کرے اور عاجز کو خطا اور زلل سے
بچاوت اور واضح رہے کہ عبارت تحقیق الکلام بعنوان لفظ مغالطہ نقل کیجا و گئی
اور جواب لفظ ہدایہ لکھا جائیگا۔ اب اصل مقصود کو شروع کرتا ہوں اور خداوند
کریم سے اعانت چاہتا ہوں۔ **مغالطہ** اور یہ چار مذہب حنفی شافعی
مالکی حنبلی کیسے ہیں اور کب سے بنے ہیں الی قولہ خود بخود معلوم ہو گیا کہ یہ سب بدعت
اور مستحذات ہیں **ہدایہ** مذہب اربعہ حق ہیں اور انکا آپس کا اختلاف ایسا
جیسا صحابہ کرام میں بعض مسائل کا اختلاف ہوا کرتا تھا باوجود اختلاف کے ایک دوسرے
بغض و عداوت نہیں رکھتے اور باہم سب و شتم نہیں کرتے مثل خوارج اور روافضیہ
کے صلحا اور ائمہ دین کی محبت جزو ایمان ہے اور عداوت اونکے طریقہ خوارج کے مذہب
مذہب کے واسطے تعصب کہنا شیعہ گوگوئی طرز ہے صراط مستقیم مابین افراط و تفریط ہے

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ مغالطہ اور کہتے تھے کہ یہ نماز جو ہم پڑھتے
 ہیں فقہ اہل اہل اسد کی صحبت میں رنگ اور ہی پیدا کر دیتی ہیں یہ سب قوال اہل
 علموں کے ہیں اور یہاں کے خرافات اگر میں بیان کروں تو کئی وقت بھجائے ہیں
ہدایہ بیشک اہل اسد کی صحبت میں عبادت کی اور ہی لذت اور ہی کیفیت
 ہوتی ہے حضرت رسالت مآب صلعم کے اصحاب آپ کے حضور و صحبت کی برکت سے
 ایسی توجہ دینے سے نماز پڑھتے کہ دشمنوں کے تیر بدن میں گہس جاتے اور فرط حلاوت
 محبت کا نماز سے فارغ نہ ہوتے اپنی حالت کی طرف توجہ نہ کرتے یہ قصہ ابوداؤد
 میں ہے مصنف نے اس قسم کا خشوع و حضور و مبتلا لے اسد کی خواب میں ہی نہیں
 دیکھا اسلئے منکر ہو بیٹھا صوفیہ کرام کی ایسی حالات نہاروں نے دیکھی ہیں اگر فیض سائل
 میں ایسے بزرگوں سے خطا ہی ہو جائے تو ربہ صدیقیت و حب مولیٰ جو ان کے دل
 و جان کی روح ہے انکو نور و تجلی بخشتا ہے یکاد زیتھا یضیی و اولم تمسسه فاروق علیہ
 نور بھی دے اللہ لنورہ من یشاء اسد نور کی مثال بیان فرماتا ہے قریب پہیل اسکا
 خود ہی روشن ہو جائے اگرچہ چھوٹے آسکو آگ نور ہے اوپر نور کے یا مٹائی کرتا ہے
 اسد واسطے اپنے نور کے جب کو چاہے صحبت کے برکات و فواید احادیث صحیحہ نبویہ سے مثلاً
 میں فرمایا کہ صحبت صالح کی مانند صحبت مشک فروش کے ہے جو پاس بیٹھ گیا
 بے نصیب رہ گیا۔ صحیحین میں ہے ذا کریں خدا ایسی قوم میں جو ان کا ہمنشین
 محروم نہیں رہتا۔ اگر مصنف کو اس کیفیت کی خبر ہوتی تو انکار نہ کرتا اہل غفلت اور
 اہل اسد کی نماز کو باہم کچھ نسبت نہیں اسد جتنا نہ فرماتا ہے فویل للمصلین الذین
 هم عن صلواتهم ساهون پس تباہی ہے واسطے ان نمازیوں کے جو اپنی نماز سے
 غافل ہیں اور فرمایا قد افحل المؤمنون الذین هم فی صلواتهم خاسعون۔
 بیشک کامیاب ہوئے وہ ایمان والے جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں ان دونوں

آیتوں کو بنظر تردید دیکھو غافلون کی مناسبت و دل اور خرابی کا فرمایا اور خشوع
 کہنیوالون کی نماز موجب فلاح اور خلاصی کل اور حضرت رسالت فرماتے ہیں ان العبد
 لیصرف من صلاتہ ولم یکتب لہ منها الا نصفها الا ثلثها حتی قال الا عشرها
 خدا کا بندہ نماز پڑھ کر فارغ ہو بیٹھتا ہے (اور نائمہ اعمال میں) اسکے لئے نماز میں سے کبھی
 نصف لکھا جاتا ہے کبھی تہائی ہی اس تک فرمایا کبھی وسوان حصہ و چاہے اصحاب الشن
 یہ کی بیشی ثواب کا بہ سبب قلت اور زیادت خشوع اور حضور نماز کی کبھی سے ورنہ
 بحسب ظاہر تو سب نمازی برابر ہیں ان لصوص پر اگر صرف غور کرتا تو بیشی الہی
 شاید حقیقت امر او سپر منکشف ہو جاتی **مغالطہ** یہ اشغال پیری مرید کی
 شرح میں کچھ اصل نہیں رکھتے **ہدایہ** ایسا لکھنا محض غلط ہے بڑی زیادتی
 کی بات ہے صوفیہ کلام کے اکثر اشغال اذکار قرآنیہ اور ادعیہ نبویہ ہیں اور مراقبات
 بحکم لصوص ثابت ہیں جسے دل کو حیوۃ اور نور حاصل ہوتا ہے اور رجوع الی اللہ اور
 انابت اور انقطاع اور خشیت اور تذلل پیدا ہوتا ہے مراقبہ معیت اور قرب صید
 بہت آیات قرآنی سے ثابت ہو جیسے وہو معکم امین ما کنتم وہ تمہارے ساتھ
 ہے جہاں کہیں تم ہو اور آریہ و نحن اقرب الیہ من حبل الورد ہم انسان کی طرف
 اسکی رگ جان سے زیادہ قریب ہیں اور آریہ قل ھو اللہ احد اللہ الصمد پس صنف
 کا اشغال و اذکار کو بے اصل کہنا بے علمی کا سبب ہے بیشک امر محدث اور بدعی خواہی
 کسی قوم میں مروج ہو شرعاً کچھ قدر نہیں رکھتا اور عند اللہ ایک جو برابر نہیں صوفیہ کا
 ایجاد ہو یا کسی اور کا احداث اس طایفہ کی نسبت بڑی غنیمت ہے مقام انقطاع و تذلل
 و خشیت و تذلل و قناعت و توکل و انابت کا حاصل ہونا سوائے التزام اشغال و اذکار
 مروجہ طایفہ صوفیہ ثابتہ من سنت النبویہ کے بہت مشکل ہے اور ان کی برکت سے
 ان صفات محمودہ کا حاصل ہونا یہ تجربہ ثابت صحرا و امرید بھی الثبوت کا انکار (خرط القنا)

مغالطہ اتفاقاً میں رسالہ قول الجمیل الخ **ہدایہ** اسکا جو بحث مسئلہ حجت
 میں انشاء امدت تفصیل لکھیں گے اسجگہ تخریر کی نیکی حاجت نہیں **مغالطہ**
 پہر قاعدہ محدثین پر اطلاع پائی وہ قاعدہ یہ ہے کہ جس امر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 یا کیا اور اصحابوں نے اسکو بالاجماع نکلیا اور ترک کیا وہ قول اور عمل حکم منسوخ ہونیکا کہتا
ہدایہ چنانچہ امر کا ترک باجماع صحابہ منقل صحیح ثابت ہو جاوے تو بموجب قاعدہ
 محدثین کے اسکا متروک العمل ہونا دلیل نسخ ہے اور اگر کسی کو عمل صحابہ کی روایت پہنچ
 تو اسکے عدم علم سے منسوخ ہونا لازم نہیں آتا بے خبری کا نام جہالت صحیحہ اور جہالت غیر
 کی ناسخ نہیں ہو سکتی اور مصنف کا یہی دعویٰ ہے کہ مجھے علم آد صحابہ کی بیعت کے
 معاملہ میں کوئی روایت نہیں ملی اور اسی جہلی کا نام جہل ہے مصنف یہ نہیں کہہ سکتا
 کہ ترک بیعت صحابہ سے بالاجماع ثابت صحیح قدیر اور انشاء اللہ تعالیٰ قریباً صمن مبرہ میں
 ہم اس قاعدہ کو مفصلاً ذکر کریں گے **مغالطہ ۶** اسی طرح مسئلہ صفات
 ایک بزرگ کے ذریعہ سے رسالہ حمویہ تصنیف شیخ الاسلام عبدالسلام ابن تیمیہ کا کہ
 مخشوش اور بہت غلط تھا مجھ کو مل گیا اسکو بھی سخت ناموسی مطالعہ کیا اور اسکے مضامین
 پر واقف ہوا اور عقاید متکلمین کے کہ مدت عمر سے مرکوز خاطر تھے اسکے فضل سے
 بالکل زایل ہو گئے **ہدایہ** یہ بزرگ وہی شخص ہے جس کے طعن عجیب
 کے واسطے مصنف نے یہ رسالہ بنایا ہے خود اقرار کرتا ہے کہ ایک بزرگ کے طفیل
 رسالہ حمویہ صاہتہ آیا جو مصنف کے درستی عقاید کا سبب ہوا اور بجائے شکرانہ نعمت
 کے یہ رسالہ جو مجموعہ طعن و تشنیع ہے لکھ کر چھپوایا وہاں فقہ الا ان اغناہم اللہ
 ورسولہ من فضلہ فان یتوبوا لک خیر الہم لا یتوبوا لہ درجہ اجتہاد کے
 مستغنی اور علم تاریخ میں بھی بڑا دخل ہے لکھتے ہیں (رسالہ حمویہ تصنیف شیخ الاسلام
 عبدالسلام بن تیمیہ کا) اور وہ اصل میں احمد بن عبدالحمید کی تالیف ہے اسکی دھمی

مش ہے۔ چہ خوش گفت است سعدی در زلیخا: الایا ایہا السافی اور کاسا و ناوہا
مغالطہ ۷ اور ہاتھ سے ہاتھ لے کر ملانا اس عہد کے علامات اور امارات
 ہیں نفس معیت میں داخل نہیں **ہدایہ** بیعت کے وقت میں ہاتھ پکڑنا عقد و عہد
 فعلی ہے جس سے تاکید و پختگی عہد لسانی کی مقصود ہوتی ہے اور عقد فعلی عقد لسانی
 کی علامت اور نشانی نہیں بلکہ ایک مستقل عہد عقد المؤمن کا **الحمد الکف**
 مؤمن کا زبانی وعدہ (پختگی میں) مانند پکڑنے ہاتھ کی ہے (جیسے اقرار کے وقت ہاتھ
 پر ہاتھ مارتے ہیں اور اسکو پکا وعدہ سمجھتے ہیں) مؤمن کا زبانی وعدہ ایسا ہے عقدانی
 جسکو عقد فعلی سے قوت و بجا دے محض عقد لسانی سے ضرور زیادہ معتبر اور مضبوط
 ہوگا **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا** جنہوں نے پیغمبر خدا صلعم سے بیعت کی انحق حق میں فرمایا
 انکے ہاتھ پر اسد کا ہاتھ ہے اس آیت سے عہد فعلی کی کس قدر عظمت اور بزرگی ثابت ہو
 ہے اگر ہاتھ میں ہاتھ لینا محض علامت عہد لسانی ہوتا تو اس قدر فضیلت نہ ہوتی مگر
 بات سمجھنے کیواسطے عقل درکار ہے طرفہ یہ ہے کہ یہاں ہاتھ میں ہاتھ لینا علامہ ٹھہرایا
 اور صفحہ ۲۹ میں زایدات بتلایا ہے اور صفحہ ۳۰ میں مسنون بلکہ صفحہ ۶ میں طریقہ حسنہ نبوت
 لکھ دیا ہے ان عبارتوں کو راقم نے نمبر (۱) اور نمبر (۲) اور نمبر (۳) میں بعینہا نقل
 کئی ہیں **مغالطہ ۸** اور بیعت مروجہ یعنی پیری و مریدی کے علامات
 غیر مختصر ہیں بعضوں نے اس عہد کے علامات چارہرہ کی صفائی ٹھہرائی ہے اور بعضوں
 نے سر کے تھوڑے سے بال کتر لینا اور بعضوں نے داغ کندھے پر دینا اور کوئی بنگ کا
 پیالہ پلا دیتا ہے اور کوئی کنٹھہ اور قلابہ ہاتھ میں ڈال لیتا ہے جب یہ نوبت علماء تک
 پہنچی اور علماء نے دیکھا کہ اس کسب کا ثبوت اخرج ہے تو انہوں نے ان سب واہیات
 کو چھوڑ کر پہلے پیری و مریدی کے علامت خرقہ دینا شروع کیا انتہی مختصر **ہدایہ**
 کس کتاب میں لکھا ہے اور کون کہتا ہے کہ رواج خرقہ سے پہلے علامت بیعت یہ شکر

تھی اگر دعویٰ ہے تو کسی کتاب کا حوالہ دو ہم کہتے ہیں کہ یہ قول سراسر چوڑا ہے اگر
 تمہارا کہنا ٹھیک ہو تو پہر ان منکرات و اہیات کو ملحق بالسنۃ و احسان کہنا چاہئے
 کیونکہ اتباع تبع تابعین میں خرقہ کا عام طور پر رواج ہو گیا تھا اگرچہ جلال الدین رحمہ اللہ
 انتخاف الفرقہ ابو صل الخرقہ میں اور مولوی عبد العزیز ملتانی نے (کوثر النبی میں
 علی مرتضیٰ سے ایہ طاء خرقہ کے تصحیح کی ہے اور بعض محدثین نے سند خرقہ کیل بن عباس
 تک جو حضرت مرتضیٰ کے اصحاب سے تھے اور اویس قرنی تک جو اصحاب عمر فاروق رضی
 تھے بصحت پہنچا ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے موضوعات کبیر میں سخاوی سے ایسا
 کو نقل کیا ہے اور شیخ قسطلانی نے حافظ ابن حجر سے مگر محدثین کو ان روایات کی تصحیح
 میں گفتگو ہے قول صحیح و راجح یہ ہے کہ رواج خرقہ شیخ جنید رحمہ اللہ کے ہم عصرون سے تھا جیسا
 کہ شیخ شہاب الدین سہروردی اور صاحب انتباہ نے بعد بحث کثیر کے اور نواب حسنین
 صاحب نے اس قول کو صحیح اور راجح کہا ہے اور ولادت و وفات شیخ جنید ماہ ثلثہ میں
 ہے یا فعی وغیرہ اہل توایخ نے اس کے ساتھ تصریح کی ہے ہم عصر امام احمد اور بخاری کے
 ہیں اور وہ اتباع تبع تابعین میں سے ہیں جبکہ خرقہ اتباع تبع تابعین سے ثابت ہے
 تو دیگر و اہیات معاذ اللہ بقول مصنف افعال صحابہ و تابعین ٹھہرے اور پرانگو
 و اہیات کہنا خطا اور جنون ہے۔ **مغالطہ** اس کے بعد جب انہوں نے اس
 امر میں خسارہ دیکھا کیونکہ ایک دن میں سیکڑوں مرید بنجاتے ہیں اور روپیہ بہت
 خرچ ہوتا ہے **ہاں یہ** یہ تمہاری بد نظمی ہے خوب عادت پکڑی ہے اپنے
 نفس کا تزکیہ کرنا اور ایمہ دین کو عیب لگانا۔ مقام غور ہے کہ اس طریقہ کے پیشوا نند
 شیخ عبد القادر جیلانی رحمہ اللہ و حضرت جنید بغدادی و حضرت بانید بطنی
 و امثال انکے پیری مریدی واسطے عروج اور عزت دنیا کے کرتے تھے جیسا مصنف
 کہتا ہے اور یہ کہنا کہ نخل کے باعث خرقہ پہنا نا چوڑا یا اس پر یہ مثال صادق آتی ہے

کمال ناءیت تشریح بما فیہ ایسے کام علماء ظاہرہ پرست کے ہوتے ہیں جو کین کا حق بھی کہا جاتے ہیں اور وہ کو کیا دیونگے۔ صوفیہ کرام بتوفیق ملک علامہ رحمہ و دینار کو ٹھیکری برابر نہیں سمجھتے۔ ہر طرف سوال بشارتا ہے اور خلق اسد پنی سبیل الخ شاکر دیتے ہیں اگر پہلے منقولات کا اعتبار نہ ہو تو بقیۃ الاولیاء فخر الاصفیاء لموسیٰ عبد اسد غزنوی رضی اللہ عنہ کا حال اپنے دل اور دیگر معصرون سے دریافت کرو۔

مغالطہ ۱۰ اس واسطے سوچ کر کے بیعت کو کہ ایک طریقہ حسنہ بھول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے منقول تھا شروع کیا **ہدایہ** بیعت مسنونہ کو خود ہی طریقہ حسنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پر بدعات میں شمار کرنا اس قسم کی فریب ہی ہے جیسے ملحد کہا کرتے ہیں جو کوئی فرقہ شرک اور عبادت غیر اللہ سے خالی نہیں تمام مذہبوں میں عبادت غیر اللہ کا رواج ہو گیا ہے کوئی ستارہ پوجتا ہے کوئی بتوں کو بعضے قبور اولیاء کو پوجتے ہیں اور بعضے فرشتگان خدا کو کوئی انبیاء کو معبود دیکھتا ہے کوئی کعبہ درحجر اسود اور مقام ابراہیم کو مسجد ٹھہراتا ہے ایک گنگا جاتا ہے اور ایک زیارت قبور انبیاء و اولیاء و بیت اللہ کو کسی نے مندر مکان کو چٹھہ کو مانا اور کیسے بیت اللہ اور مساجد کو واجب التعظیم جانا غرض ایسے تبلیغات و شبہات سے لوگوں کے دلوں میں شک ڈالتے ہیں اور حق و باطل کو خلط کر کے طرف السحا کی لیجاتے ہیں جو سنت حضرت رسالت سے ہوا نہ لفظی و معنوی

شما بت ہوا و سکو بدعات مستحدثہ صوفیہ میں شمار کرنا اہل السحا و کا کام ہے خدا عز و جل ہم کو اور مصنف کو اس سے بچا دے **مغالطہ ۱۱** بیعت کرنے میں ہر فرقہ نے

اپنا اپنا طریق علیحدہ علیحدہ مقرر کیا کیسے ہاتھ میں ہاتھ لیکر مرید سے کلمہ شہادت پڑھنا اور سجدہ ایمان کرنا شروع کیا اسمیں اشارہ یہ ہے کہ سوائے پیری و مریدی کے انسان

کافر ہوتا ہے اور قبل از بیعت بے ایمان تھا **ہدایہ** کلمہ شہادت جو نماز اور خطبہ اور اذان و دیگر مقامات میں پڑھا جاتا ہے بیشک اس سے سجدہ ایمان کی جاتی ہے

اب تم کھو کیا ان مقامات میں کلمہ پڑھنے سے پہلے آدمی کافر ہوتا ہے اور یا ایمان والے کے حق میں کلمہ پڑھنا لغو ہے۔ مصنف چارہ کو خطا ہر آیات کلام اللہ سے ہی خبر نہیں۔ ایسی لاف زنی کی کیا ضرورت تھی (کہ قرآن و حدیث کی مارت سے قوت مستنبط پیدا ہوئی) آپ کی تصنیف ہی آپ کے دعویٰ کو جھٹلاتی ہے۔ تصنیف گواہ اوست کہ قولش درست نیست شاید پارہ اول ہی نہیں پڑھا اذ قال لہ کو بہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین جب وقت کہا اسکو اسکے رب نے تابعدار ہو تو وہ بولا تابعدار ہوا میں رب العالمین کج کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو حکم الہی تجہدید اسلام کرے تو بقاعدہ مصنف لازم ہوگا کہ اس سے پہلے معاذ اللہ حضرت ابراہیمؑ کافر تھے اور یا یہ ورد کار کا کہنا اور حضرت ابراہیمؑ کا ماننا لغو تھا اعادنا اللہ من الوسایل جب غریب کو پہلے پارہ کی خبر نہیں تو سورہ نمل کا قصہ کہان سے جانتا ملکہ سب سے کہا اسلمت مع سلیمان للرب العالمین میں اسلام لائی ساتھ سلیمان کے واسطے اللہ رب العالمین کے اور اس آیت کریمہ سے پہلے ہے وَاَوْثَقْنَا الْعَالَمِينَ قَبْلَ رَجَائِهِمْ اور ہم اس سے پہلے جان چکے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ان دونوں آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ جب حضرت سلیمان کے روبرو اسلمت مع سلیمان کہا اس سے پہلے ہی مشرف باسلام تھی تجدید ایمان پر طعن کرنا دلیل ہے اوپر بے خبری مصنف کے مسائل قرآنیہ سے قرآن مجید میں حکم ہے ساتھ تجدید ایمان کے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ اسی ایمان والو ایمان لاؤ اللہ اور اسکے رسول پر یعنی اے ایمان والو تجدید ایمان کرو اللہ کے سچے بند ہر وقت تجدید ایمان کرتے رہتے ہیں حافظ ابن قیم نے مدارج میں لکھا ہے وَكَانَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ إِذَا لَبَّيْهُ فِي وَجْهِهِ يَقُولُ وَاللَّهِ إِنِّي إِلَى الْآنَ أَحَدُ دُاسِلَاحِي كُلِّ وَقْتٍ وَمَا اسْلَمْتُ بَعْدَ إِسْلَامِي جِدًّا

یہ تو بتلائے کہ نماز کی دعائیں ماثورہ ہی یاد ہیں یا نہیں آپ کے اختصار نماز سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ شاید سنا جانتے ہو حضرت رسالت کو مع وجود میں فرمایا کرتے **بِأَمْنٍ وَأَمْنٍ وَلَكَ سَلَامٌ** اور حکایتیں کہ سوتے وقت کہو **أَمْنٌ** **بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ** میں ایمان لایا تیری اس کتاب پر جو تو نے نازل کی اور تیرے نبی پر جو تو نے بھیجا کیا اس تجدید ایمان سے زمانہ سابق کا کفر لازم آدیکھایا کلام لغو ہوگی آنحضرت فرماتے ہیں **أَفْضَلُ الذِّكْرِ كَلِمَاتُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** رواہ الترمذی وابن ماجہ افضل ذکر ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** پڑھنا اور موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی ہے پروردگار تو مجھے سکھایا کوئی دعا جسکے ساتھ میں تنجہ کو پکاروں پس حکم ہوا **قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** تو کہہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** رواہ البغوی نے شرح السنۃ ان احادیث سے فضیلت کلمہ توحید کی ثابت ہے یہ ایسا ورد ہے کہ رب العالمین نے اپنے رسول کو اسکی مداومت کا حکم دیا اور رسول خدا نے امت کو سکھلایا اسکا انکار فیضانِ نبی سے حرمان کی علامت ہے۔ کیا آپ ورد کلمہ شہادہ کو تحصیلِ حال سمجھتے ہیں یا بخوفِ لزوم اقرار کفرِ زبان سابقہ کلمہ پڑھنے سے نکلے ہیں۔

مغالطہ ۱۲۔ اور کوئی اس طرح پر کہ ہاتھ میں ہاتھ لیکر خود المجدد پڑھتا ہے اور بعض اذکار دیگر مرید سے کہتا ہے کہ توبہ کی میں گناہوں سے اور کہتا ہے اے بیٹا نماز پڑھنا روزہ رکھنا انتہی مختصر **ہدایہ** مصنف کی عبارت میں کہ بقدر تقدیم تاخیر ہوا ہے مگر کچھ مضر مطلب نہیں مقصود حاصل ہے مصنف کی خوبی دیکھو جو تعلیمِ فاسخہ اور تاکید نماز و روزہ اور ذکر الہی کو بدعات و کفریات مستحذہ میں داخل کرتا ہے ان تعلیمات اور اشغال پر طعن کرنا شایانِ مومن نہیں حضرت رسالت اپنے اصحاب کو فاسخہ تعلیم کرتے صحیح بخاری میں ہے کہ آنحضرت نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے کفر فرمایا **إِلَّا أَعْمَلَكَ أَكْثَرُ مَسْوَئَةٍ فِي الْقُلَانِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ**

ھو لسبع المثانی والقرآن العظیم کیا میں نہ کہداؤن سچے سچے بڑے
 درجہ والی سورت قرآن میں وہ الحمد للہ رب العالمین اس کے نام پر سب مشافی اور یہی ہے
 قرآن عظیم ترندی میں ہے کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہ ارشاد کیا والذی نفسے
 بیدہ ما انزلت فی التورہ ولا فی الانجیل ولا فی الزبور
 ولا فی القرآن مثلہا قسم ہے اس ذات کی جو میری جان کے قبضہ میں ہے
 سورۃ فاتحہ جیسی کوئی سورت توریت اور انجیل اور زبور اور قرآن مجید میں نہیں نازل
 کی گئی اور وارمی اور بیہقی نے روایت کیا ہے فی فاتحۃ الكتاب شفاء
 من کل داء سورۃ الحمد میں ہر بیماری سے شفا ہے اس تعلیم اور بیان فضیلت سے
 یہی مقصود تھا کہ اسکا التزام کریں اور وظیفہ پکڑیں **مغالطہ** اور عورتوں کی
 بیعت کا یہ طریق نکالا ہے کہ ایک برتن میں پانی ڈالکر اسکا ہاتھ اپنے ہاتھ میں دھو کر
 یا کپڑا ایک طرف سے آپ پکڑ کر اور دوسری طرف سے عورت کو پکڑ کر انہیں دیکھا جو چھپے
 نہ کور ہوئے اسکو پکڑنے والی قولہ اور صحیح ثابت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے
 قولی بیعت کی یہ فعال مستحضر نہیں کئے **ہدایہ** ثم جو کہتے ہو کہ عورت کو
 عورت کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑتے ہیں یہ محض افتراء اور بہتان عسی نہ یرا العسیاء
 ہے کیسے کہہیں ایسا نہیں کیا ان اتنی بات بعض مشائخ سے سنتوں کے کہ رقت
 عہد لسانی کے ایک بڑے برتن میں پانی ڈال کر سکی ایک طرف میں پیر ہوا رہتا ہے
 اور دوسری طرف عورت بیعت کرنے والی اور کہہی بوقت بیعت کپڑے کا ایک کنارہ
 آپ پکڑتے ہیں اور دوسرا کنارہ اسکو پکڑنے کا حکم دیتے ہیں فی البجاء عن سما کو اسطے
 نچر تو سنت سر سند ہے عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جابر قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بايع النساء دعا بقدر ماء فغسل به في
 ثم يغسل يديها يهن فيا روايت عن عمر بن شعيب عن ابیہ عن جابر قال قال رسول

وہ اس کے دادا سے کہا اس نے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت بیعت کرتے عورتوں سے تنگ کرتے ایک پیالہ پانی کا پہر ڈالتے ہاتھ اپنا اٹھین پہر ڈالتیں عورتیں اپنی ہاتھ اٹھین روایت کیا ہے اسکو ابن سعد اور ابن مردویہ نے اور ابن اسحاق نے مغازی میں وعن الشعبی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبایع النساء و وضع علی یدہ ثوباً اخرجه سعید بن منصور وابن سعد و ابو داؤد و فی المرسل و عبد الرزاق ایضاً اور روایت ہے امام شعبی سے کہا اس نے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیعت کرتے عورتوں سے اور رکھ لیتے کپڑا اپنے ہاتھ پر اس روایت کو بیان کیا ہے ابو داؤد و عبد الرزاق اور سعید بن منصور اور ابن سعد نے اگرچہ یہ روایت مرسل ہے مگر بہت محدثین کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہوتی ہے آئندہ ہم اس مسئلہ کو انشاء اللہ تعالیٰ ہدایت مبہرہ میں بتفصیل لکھیں گے۔ مصنف صاحب بلوغ المرام اپکا مبلغ علم ہے اگر کوئی مسئلہ بلوغ المرام میں نظر نہ آیا تو حکم لگا دیا کہ اس مسئلہ کا کہیں وجود نہیں اور لوگوں کے تکفیر کی واسطے قول صاحب تتمہ الفتاویٰ کو کافی جانتا ہے صوفیہ جن کے افعال و اقوال کے لئے فی الجملہ کتاب و سنت سے استناد ہے ان پر طعن کرنا اور خود ایک کٹ ملا کے کہنے سے شیخ کبار کو کا فر بنانا محجب طرح کا اجتہاد ہے خود رافضیت و دیگر ان رافضیت مغالطہ

۱۴۔ پس یہ عاجز انشاء اللہ تعالیٰ ان سب امور مفصلہ بالا کا علیحدہ علیحدہ بدلائل قریبہ و احادیث صحیحہ یا حسنہ جواب دیتا ہے انشاء اللہ کوئی ضعیف حدیث اس میں داخل نہ کرے گا **ہدایہ** مصنف نے ایفاء وعدہ نہیں کیا دلائل قریبہ و احادیث صحیحہ تو درکنار کسی محل جواب میں حدیث ضعیف بلکہ موضوع یا کسی عالم کا قول لکھ نہیں لایا جس قدر ہے اپنی طرف سے خیال بندی ہے جو سرسری پوچ ہے **مغالطہ** ۱۵۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تارک مستحبات کو بھی ملامت کرتے تھے جیسا کہ ایک انصاری اور سخی ماری بٹائیوالے سے عرض کیا اور اس سے روگردانی فرمائی حالانکہ اونچا گھر بنانا حاجت کی واسطے مباح ہے

ہدایہ سواپہر کے افاقہ میں ہی مصنف کے حواس درست نہیں ہوتے
 دیکھو استحباب امر کی مثال بیان کرتا ہے اور آگے چلکر اوسیکو مباح کہتا ہے انصاری کے
 قصہ میں ترک استحباب فعل مباح کا ذکر نہیں۔ انصاری کا بالا خانہ زیادہ از حاجت تھا اور
 حضرت رسالت عمارت فضول کو منع اور حرام فرمایا کرتے دیکھو اسی حدیث میں ہے
 اما ان کل بناء و بال على صاحبه الاما لا یعنی الاما لا بد منه ہر عمارت
 بنا نیولے پر وبال ہے مگر جبکہ بنائے سوا چارہ نہ ہو روایت کیا اسکو ابوداؤد نے اگر
 انصاری کا بالا خانہ بنا بر حاجت ہوتا تو کچھ محل ملامت نہ تھا اس پوری حدیث کو ٹپک کر
 سمجھ میں آجا ویگا کہ انصاری نے فضول عمارت بنا کر ارتکاب مرموع کیا تھا اسوا سطر
 حضرت نے اعراض فرمایا نہ ترک استحباب پر **مغالطہ ۱۶** موچپون کے بال بڑھا
 والون پر اور بالون کٹے دھونے والون پر کپڑے میسے رکھنے والے پورا ایک پانوں
 ننگا اور ایک پانوں میں جو تہ پہنکر چلنے والے پورا دستخا صر کر نیولے پر وغیر ذلک سخت
 ملامت کرتے تھے **ہدایہ** یہ سب مہنیا ت شرعی ہیں مصنف صاحب کو
 امر بلاح و مہنی عنہ کی تمیز نہیں اور دعویٰ اجتہاد ہے انکی ہنی اور منع کے دلائل
 ہم سے سنئے ترمذی اور نسائی اور احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسالت نے
 فرمایا من لم یأخذ من شاربہ فلیس منا جو شخص اپنے موچپین نہیں کترے وہ
 ہم سے نہیں اور احمد و نسائی نے روایت کیا من کان له شعر فلیکمه جو شخص
 بال کہتا ہو پس چاہئے عورت سے رکھے اسکو اس میں اکرام کا امر ہے اور مرد جو ب کو
 چاہتا ہے اور یہ ہی احمد و نسائی نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے ایک شخص کا
 لباس میلادیکر فرمایا اما یجد هذا ما یغسل به ثوبہ کیا اسے کچھ میسر نہیں آتا
 جس سے دھو دے اپنے کپڑے۔ مثکہ کپڑوں سے دوسروں کو بدبو آتی ہے اور بوسے
 پاس والے مسلمانوں اور ملائکہ کو ایذا پہنچتی ہے ایذا رسانی ممنوع اور مذموم ہے تو میلان

بھی ضرور ممنوع ہونا چاہئے اور بروایت متفق علیہ ثابت صحیحاً ہمیشہ حد کہ فی
 فعل واحد کوئی شخص ایک ہی جوتہ پہنکر نہ چلے یہ سب کام اس واسطے ممنوع ہیں
 کہ انہیں مشابہت بزمہ مقہوران خدا ہے اعاذنا من غضبہ ووجہوں کے بڑھانے
 میں تشبہ بالمجوس ہے اور بالکبیرے اور میلے کپڑے رکھنے کو عادت شیطان فرمایا اور
 ایک جوتہ پہنکر جلتا یہ بھی فعل ابلیس بتایا اور تنہا صر کو فرمایا کہ اسطرح اہل دوزخ آرام کیا
 کریں گے اور یہ وہ بالیہ و سہ چوندانگی مشابہت اختیار کر کے معصیت تھی تو مرتکب
 معصیت پر پلاست فرمائی **مغالطہ ۷** ابلکہ فرمایا من مرغب عن سنتی فلیس
 منی **ہدایہ** رغبت عن الشئ کے معنی ہیں ایک چیز سے بیزار ہونا اور نفرت کرنا
 یہ نہیں کہ ترک کر دینا کیونکہ رغبت عن الشئ کہیں تارک بیعت کی مصداق اس حدیث کا نہ تھا
 جاوید کا بلکہ جو مہ نف کی طرح منکر ہے وہی مصداق ٹھہر گیا تارک مستحب کو اس وعید کا مورد
 ٹھہرا بیعت نہ کیا مہ ہے صحیح حدیث میں ہے ان الله يحب ان یؤتی رخصه کما یحب
 ان یؤتی سخرایمہ مشک اند جلشانہ پسند کرتا ہے اس بات کو جو اسکی رخصتوں پر
 عمل کیا جاوے یہ پسند کرتا ہے غر میتوں پر عمل کر دینا کیونکہ غرام کے معنی ہیں مستحبات حکم
 اس حدیث کو جبکہ اس عمل مستحبات پسندیدہ حضرت الہی ہے ویسا ہی انکا ترک بھی مہی
 خداوندی ہے جب پروردگار کسی امر کی اجازت دے تو حضرت رسالت کیونکہ منع
 اور وعید فرمادین گے **مغالطہ ۸** اور عبد اللہ بن عمر کو ترک تہجد پر ملامت کی
ہدایہ حضرت صلعم نے ابن عمر کو ترک تہجد پر ملامت نہیں فرمائی اگر آپ
 اس حدیث کو نقل کر دیتے تو ہمیں یہی یقین آجاتا۔ البتہ اس مضمون کی حدیث تو ہے کہ
 عبد اللہ مرد صالح ہے کاش تہجد گزار ہوتا (لفظ کاش لفظ تمنی ہے کلمہ ملامت نہیں۔
مغالطہ ۹ اور یہ معیت جو ابتداء سے تافیح کہ رسول اللہ صلعم کرتے رہے سنت
 موکدہ سے بڑھ کر واجب کے حد کو پہنچتی ہے اور معلوم ہے بالبداهت کہ کسی صحابی نے روبرو

رسول صلعم کے یہ عمل آپس میں نہیں کیا مثل السلام علیکم جو آپس میں کرتے تھے اگر یہ
 سنت سنت مستفیضہ ہوتی تو رسول کریم نے صحابہ کرام کو آپس میں بیعت کرنے کا کیوں حکم
 نکلیا ہوتا؟ **ہدایہ** اس کلام سے مصنف کی یہ غرض ہے کہ رسول صلعم تو آپس میں مستحب
 بلکہ فعل مباح کے اقدام کر نیوالے کو ملامت کیا کرتے تھے تاہم کان بیعت کو ملامت کیوں
 نہ کرتے مگر اول دعویٰ ثابت کرنا چاہئے تھا دعویٰ ثابت نہیں ہوا اور مسئلہ بیعت کی تفریع
 اس پر کر دی کہ اگر بیعت سنت مستفیضہ ہوتی تو ضرور رسول صلعم صحابہ کرام کو حکم دیتے کہ آپس
 میں بیعت کیا کرو بنا، فاسد علی الفاسد کے سنت فعلی اور تقریری کا مصنف نے انکار
 کر دیا شاید تمہاری نزدیک سنت قولی کے سوا دوسری قسم کی کوئی سنت نہیں اتنا
 ہی نہیں جانتے کہ مسئلہ بیعت ان مسائل میں سے ہے جو خصوصیت رکھتی ہیں ساتھ اہل
 اور بہتر کے جیسے خلافت امارت قصداً امامت ان کا ہونے کے واسطے ایک ہی شخص مقرر
 ہوتا ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ ہر ایک امام یا خلیفہ یا قاضی بن جائے مصنف خوش فہم بیان
 لکھتے ہیں (یہ بیعت جو ابتداء سے تافیح مکہ رسول اللہ صلعم کرتے رہے اور فتح ۳ میں لکھتے
 ہیں کہ بیعت ثوبہ واستغفار کے اول امر میں تھی یعنی قبل از ہجرت اور بعد از ہجرت متروک
 ہوئی) حافظہ اور لیاقت ہو تو ایسی ہو ایک صفحہ میں کچھ لکھتے ہیں دوسرے میں کچھ ان
 دونوں باتوں کی غلطی ہم دہرایہ (ممبر ۷) میں واضح بیان کر چکے ہیں۔ **ہدایہ**
 یہ تمہارا قاعدہ تمام اہل اسلام سے بر خلاف ہے اگر اس قاعدہ کو تسلیم کریں تو تمام فعلی
 اور تقریری سنتوں سے انکار کرنا پڑے گا۔ ہزاروں امور شرعی حضرت رسالت صلعم
 کے فعل سے یا کسی کو کوئی کام کرتا دیکھ کر سکوت فرمانے سے ثابت ہیں ان سے اگر انکار کیا
 جاوے تو دو ثلث شریعت میں انکار لازم آتا ہے بہت سائل شرعی ہیں کہ وہ افعال شائع
 نے کئی اور اچھے ترغیب و تاکید نہیں فرمائی مگر مصنف وجہ ابیہدیش کے نزدیک مستحبات و
 مندوبات میں مثلاً رفع یدین اخفائے لبہ مصائب حوادث کے وقت قنوت کا پڑھنا

جلد صحیح نہیں بلکہ سخت جانتے ہیں اور مصنف کا ان پر عمل بھی مصنف ہی پر جان سبیل
 میں سے ایک مسئلہ پر غیب و تاکید ثابت کرے ایسی مثالیں بہت ہیں مگر خوف خدا
 ہی پر اکتفا کیا گیا **مغالطہ ۲۱** اور جب امر کو چھپ جا رہی کہ تنگی مرضی تھی اور اپنے
 خاصہ کی نفی کر رہی تھی اپنے رو برو کسی اور سے کر دیا **ہدایہ** یہ قاعدہ پہلے کا
 سے بھی بڑھ کر غلط ہے وہاں سنت فعلیہ اور تقریری سے انکار تھا اور یہاں سنت فعلی
 سے ہی انکار کر دیا گیا یہی فعل سنت ہو گا جس کا خاتم حضرت دیکھا اپنے رو برو عمل کر اہل
 بیعت اختلافت جب کو تم سنت مانتے ہو اس قاعدہ کے موافق سنت نہ ہوگی کیونکہ حضرت
 پیغمبر خدا نے کسی کو حکم نہیں کیا کہ بارے رو برو بکر یا عیسیٰ یا علی کہ ما تہ پر بیعت کرو
 بہت دور عاصرین حضرت نازمین اور صحیح شام و دیگر اوقات میں یہ امر کسی کو حکم نہ دیا
 کہ تو بارے سے سامنے بڑھ کر اٹھ کر اس کے سامنے کھڑا ہو کی سنت مستفیضہ ہونے پر تھا
 یہ سب قواعد مصنف کے خانہ ساز نہیں مسلمانوں میں سے کسی کو بھی قائل نہیں ہے **مغالطہ ۲۲**
 جیسا جماعت عبد الرحمن اور ابو بکر سے کر دیا وہاں یہ منہ لا یرحمہ اللہ نہیں
 کیا کیونکہ حضرت پیغمبر خدا نے عبد الرحمن کو امامت کا حکم نہیں دیا بلکہ صحابہ و سوا سے
 کہے امام ہو گئے تھے یہ واقعہ اس طور پر ہوا کہ حضرت سفین سے تپ حضرت عبد الرحمن اور حذیفہ
 اصحاب آگے نکلتے آنحضرت پہنچے تھے کہ نماز فجر کا وقت ہو گیا عبد الرحمن خانہ شریف نے
 گئے ایک ہی رکعت ہوئی تھی کہ اتنے میں آنحضرت تشریف لائے اور دوسری رکعت میں داخل
 جماعت ہوئے اور آنحضرت بسبب غلبہ مرض کے مسجد تک نہ چل سکے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امامت
 کا ارشاد فرمایا جب جماعت ہو رہی تھی تو کسی قدر آنحضرت نے سر نہ ہونے بخفی دیکھی اور مسجد
 میں تشریف لیگئے اور ابو بکر صدیق پہنچ گئے اور آنحضرت نے امامت کرائی پس یہ قول مصنف
 کا (اپنی رو برو کسی اور سے کرائی جیسا کہ جماعت عبد الرحمن اور ابو بکر سے کرائی) تو غلط
 ہے جبکہ شوق تحقیق ہے صحیح بخاری و صحیح مسلم کو ملاحظہ کرے دیکھئے سو مصنف صاحب

کی روایت روایت ظاہر میں عیناً ہے۔ اگر ہمیں منزل و جان واقعات کو جیسا مصنف نے بیان کیا ہے اسی طرح مانیں تو یہی معیار مطلب نہیں کیونکہ کثیر علماء کے نزدیک عین واجب ہر خیال و حدیث میں القیم رحمہ اللہ نے کتاب المصلوۃ میں وجوب کو ثابت کیا ہے اور ائمہ مسنون کو امر واجب یہ قیاس کہ تا قیاس مع الفارق ہے مگر مصنف قصور علم کے سبب تمیز نہیں کر سکا۔ **الحادیۃ ۲۳** جب بیعت کی کسی کو ترغیب دی نہ کسی سے نہ تو اس سے معلوم ہوا کہ یہ امر مستغنیضہ تھا **ہادیۃ** جب میں اس دعویٰ کا ہم اچھی طرح سے ہر ایک پر ۲۰ مرتبہ باطل کر چکے ہیں پس بناوا سپر آپ ہی باطل ہو چکی ہے کہ بیعت کی تائید نہ یسبب آیات و احادیث سے ہم ہادیۃ نمبر (۳۷) اور نمبر (۸) میں بخوبی ثابت کر کے ہیں **الحادیۃ ۲۷** وجہ دوم یہ کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیعت کرنا سپر والی ہو تاکہ یہ امر چھپی ہو جائے یہ تو ضرور محابہ کہ ہم بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کام پر مقرر ہوئے نہ سبب انہوں نے کسی کو اسکا ہم پر مقرر نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے غامض بھرا ہے **ہادیۃ** یہ دعویٰ غلط ہے محابہ کہ ہم نے اول ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ اور عثمان رضی اللہ عنہ پر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی کیا مصنف کو خلیفہ راشدین کی خلافت اور بیعت ہی انکار ہے دیکھو سبب نہ ہرگز اس آئینہ کہ **الحادیۃ ۲۸** اس آیت **لَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَیْنَ فَاُولَئِکَ اھم الفاسد** پس جس شخص کو یا کر باوجود اس آیت میں **تَتَّبِعُوا** خلافت خلفاء اربعہ کے حق میں دعویٰ تبتلہ کرتے ہیں اب مصنف یہ کہہ گیا جو یہ بیعت قبول خلافت کی تھی یعنی ہم اس بات کا کہ ہم دنیا و آخرت کے لیے یہ کہہ گئے کہ یہ جواب میں ہم روایات کتب حدیث پیش کرتے ہیں اہل اہل خلافت کو معلوم ہے کہ ابو بکر و عمر و عثمان کے ہر صحیح بخاری میں ہے دعویٰ انہوں نے رضی اللہ عنہم نہ کیا تھا خلافت خلیفہ سوم محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کر دیا اور بیعت کے وقت یہ کہہ ادا یوحا علی سنا اللہ ر سنا ر سنا ر سنا

والخلفاء من بعدہ یعنی میں تیری بیعت کرتا ہوں کتاب خدا و سنت رسول
 وطریقہ شیخین پر اور امام جہد کے روایت میں ہے ابابعدہ علی کتاب اللہ وسنتہ
 رسولہ وسایۃ ابی بکر وعمرائین تیری بیعت کرتا ہوں اور یہ کتاب اسرار
 سنت رسول اسرار طریقہ ابوبکر اور عمر کے جس بیعت کا ان روایتوں میں ذکر ہے بیعت
 تقویٰ ہے خلافت وغیرہ امور شرعیہ سب اس میں داخل ہیں۔ اور عسب اس میں جنظل امیر
 مدینہ نے وقتہ الحرحہ میں لوگوں سے ساتھ مرنے کے بیعت لی یہ قصد بخاری میں موجود
 اور یہ بیعت بیعت خلافت کے سوا اور ہی بیعت تھی۔ ومن لم یجعل اللہ لہ نفرا
 فوالہ من نور مغالطہ ۲۵ اور نیز اگر یہ سنت مستفیضہ ہوتی اور خاصہ نہ ہوتا
 تو رسول اللہ صلعم صحابہ کو اس سے محروم نہ رکھتے بلکہ کل سے کرتے **ہدایہ** اسکو
 دلیل خصوص ٹھہرا کمال جرأت ہی معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کو احکام شرعیہ میں دست
 کرنے پر ٹہری دلیری ہے حکم شرعی کی تخصیص ہوائے حکم شرع کے کیسے رای سے نہیں ہو سکتی
 ایسے موقع پر کوئی آیت یا حدیث پیش کرنا ضروری ہے کچھ نہ ہو تو استتہا وکیواسطے
 قول سلف صالحین یا متاخرین نقل کرنا چاہئے تھا جب انکو سند کیواسطے کوئی بات نہ ملی
 تو گھر سے قاعدہ بنانے شروع کئے اور اوسے سے سنت مستفیضہ کو خاص کر دیا۔ یہ یاد
 رہے کہ ایسی جرأت خلاف شان دیانت ہے۔ نہایت افسوس کا مقام ہے کہ مصنف صاحب
 اس قول پر (صحابہ کو اس سے محروم نہ رکھتے بلکہ کل سے کرتے) یہی کوئی سند نہیں لائے اگر
 یہ بات صحیح ہے تو نام بنام تلامین کہ فلاں فلاں صحابی سے آنحضرت نے بیعت نہیں لی
 البتہ آنحضرت کا کل اصحاب سے بیعت کرنا بسند صحیح ثابت ہی صحیح بخاری میں ہے کہ برو نہ
 غزوہ خندق آنحضرت نے سب مہاجرین و انصار کے واسطے دعائی مغفرت کی تو سب نے
 یہ عرض کیا نحن الذین باعوا عجل علی الاسلام ما بقینا ابدا ہم وہ لوگ ہیں
 جنہوں نے بیعت کی محمد صلعم کے اسلام پر جب تک ہم زندہ رہیں گے اور اس بحر کہ میں

تمام مہاجرین و انصار حاضر تھے جنہوں نے بیعت کا اقرار کیا ہمارا بیعت عقاد ہے کہ جو انہوں نے فرمایا سب سچ ہے اگر صنف نامے تو اسکا اختیار ہے۔ اور جنگ حدیبیہ میں ٹوٹے ہزار یار جان نثار حاضر تھے سب نے آنحضرت سے بیعت کی صحیح بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان ائمہ عشرہ مائہ الذین بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق يدية هم نذرہ سو آدمی تھے جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیبیہ کے دن بیعت کی تھی۔ ایک روایت میں ہے والو يتخلف احد من المسلمين حضرها الاحد بن قيس اخي بني سلمة اور کوئی شخص مسلمانوں میں سے اس مجلس سے الگ نہیں رہا مگر جب بٹایا قیس کا جو بنی سلمہ میں سے تھا۔ علماء لکھتے ہیں کہ یہ شخص منافق تھا اس واسطے حاضر بیعت نہ ہوا اور بخاری میں سلمہ بن اکوع سے روایت ہے قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عدلت الى ظل شجرة فلما خف الناس قال يا بن الاكوع الاتبايع قال قلت قد باعت قال وايضا قال فبايعته الثانية سلمہ کہتی ہیں میں نے بیعت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہر میں درخت کے سایہ میں جا بیٹھا پس جب مجلس شریف میں آ رہی کم ہو گئے فرمایا اسے بیٹے اکوع کے تو ہم سے بیعت نہیں کرتا سلمہ کہتی ہیں میں نے عرض کیا میں بیعت کر چکا ہوں فرمایا دوبارہ یہی سلمہ کہتی ہیں پس میں نے بیعت کر لی دوبارہ آنحضرت کو ایک شخص ہر ترک بیعت کا گمان ہوا تو اسکو بھی بیعت دلائی ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ چار سو ستاون عورتوں نے ہر ذریعہ سے آنحضرت سے بیعت کی اور بھتی اور طبرانی ابو یعلیٰ ابو داؤد ابن مردویہ ابن سعد عبد بن حمید اعطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ام عطیہ نے فرمایا کہ جبوقت آنحضرت مدینہ منورہ میں تشریف لیگئے آپ نے انصار کی عورتوں کو حکم دیا کہ ایک جگہ جمع ہو جاؤ اور عمر فاروق کو دھان پہنچا حضرت عمر نے اس مکان کے دروازہ پر کھڑے ہو کر کہا کہ میں حسب الحکم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تمہارے پاس آیا ہوں کیا تم بیعت کرتی ہو اس بات پر جو کہی

شکر اور چوری اور زمانہ کر دے کہنے کہا ان پس عمر فاروق نے باہر کھڑے دروازہ کے اندر ہاتھ بٹھایا اور پہننے ہی انکی طرف ہاتھ پھیلائے۔ ان روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت نے تمام مردوں اور عورتوں کی بیعت لی مصنف کو لازم ہو گیا اپنے دعویٰ پر حدیث سے سند لاوے اور نہیں تو کسی عالم کا قول ہی نقل کرے اور شکل پر چلنا درست نہیں ابن الظن کا لفظ من الحق شنباً مغالطہ ۲۶۔ اور پھر کل کو باہم بیعت کرنے کی تاکید کرتے **ہدایہ** یہ وہی بات ہے جس کا جواب بھی ہم نمبر (۱۹) میں دیکھے ہیں مصنف شہادت دعویٰ کے واسطے ایک ہی بات کو ایر سپر کر بار بار لاتا ہے اور سب کے خود سمجھتا ہے کہ بہت سے لائے ہیں۔ بہذا جو شخص اپنے موہبہ کی کہی بات کو نہ سمجھو اس کا واسطہ بڑے بڑے دعویٰ کرنے کے کب لایق ہیں مصنف صاحب اصحاب بنی نے تب بیعت کو کبھی ترک نہیں کیا آنحضرت کے بعد سب نے ابو بکر صدیق کے ہاتھ پر بیعت کی اور ان کے بعد وقتاً فوقتاً خلفائے کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے صحابہ کے علاوہ طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک شخص بیعت کے لائق نہیں ہوتا یہ منسوب عالیٰ علیہ السلام کو کون کے ساتھ خصوصیت نہ تھی اسے **مغالطہ ۲۷** پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی تمیز اور امتیاز باہر کرنا واجب تھے **ہدایہ** اپنے عجیب بات کہی (بیعت سنت ہے اور کسی حد تک بیان کرنا واجب) خلافت امارت قضا جو ہم کام ہیں انکے واسطے شراعت نے کوئی قلم نہیں بتلانی ہیں کہ ایسے صفات والے شخص کو خلیفہ یا امیر یا قاضی مقرر کرنا مناسب اگر حدیث بیعت کی علامتیں نہ بتلائیں تو کیا حرج ہے بالفرض اگر یہی قاعدہ تسلیم کیا جائے تو نہ سنت و فضا سے بھی انکو انکار کرنا پڑے گا یہ سبیل تنزل اگر ہم اس شرط کو مان لیں تو دیکھو آنحضرت و خلفاء اور تمام اصحاب کے تعامل سے ثابت ہوتا ہے کہ بیعت ایسے شخص کی ہاتھ پر چاہئے جو اپنی وقت میں تقویٰ و دیانت و صلاحیت کی وجہ سے اپنے معاصرین میں فضیلت رکھتا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات

حیات میں آپ افضل بہتر تھے اُنکے بعد ابو بکر از ان بعد عمر ان سے پیچھے تھیں اور رضی
 رضی اللہ عنہم اور بہ سب فضیلت اُن کی کے دو یکے ساتھ یہ بیعت نہیں ہوئی تھی
 الا نیاتہ اور تعامل اُن کا بمنزلہ بیان علامات اور تمیز کے ہے **مغالطہ ۲۸** اور یہ
 شخص کے ترجیح کے کوئی وجہ شروع سے مروی نہیں ہے لہذا جو ہم مقدمہ کا جس کے ترجیح پر ترجیح
 لازم آئیگی **ہذا یہ** و یا نہ علم تقویٰ صبر ان صفتوں کو پروردگار نے ترجیح کا
 سبب مقرر فرمایا ہے جن میں یہ صفتیں ہوتی ہیں اور نہیں کو غیب الغیب سے یہ صفتیں
 ہوتے ہیں آپ اگر ان صفتوں کو اسباب ترجیح سے نہ کہو آپ کے کہنے سے کیا ہوتا ہے خدا
 کریم نہ بتاتا ہے و جعلنا ہم ائمة یهدون بامنا لما صبروا و کانوا
 یا ایاتنا یوقنون اور کیا ہم نے انکو امام ہدایت کرتے تھے ساتھ حکم ہمارے کے جبکہ
 تکلیفوں کو سہارا دینے اور تپے ہماری آیتوں پر یقین کرتے و اذ ابتلی الہام
 و کلمات فاتمھن قال انی جاءک للناس اماما اور بصوت
 آرمایا ابراہیم کو اُس کے رب نے تہوڑی سی باتوں میں پس ابراہیم نے پیر کی کر کہنا
 فرمایا ہم تمہیں لوگوں کا پیشوا بنائیں گے۔ آنحضرت کا حکم ہے کہ تم اُس شخص کو نماز میں
 امام کہو جو عمدہ پڑھنے والا اور زیادہ علم والا اور اچھی سمجھنے والا اور بڑی عمر کا جو صنف
 کو اس بات کا کچھ لحاظ نہیں اپنے صغیر سن لڑکے کو جبکہ اور عیدین امام کہتے ہیں
 بڑے بڑے صاحب علم و عمل و عمر اُسکی اقتدار کرتے ہیں۔ دراصل یہ وہی شخص ہے جسے نبی
 کا ہے خود غرضی کے سبب ترجیح بلا مرجح بلکہ ترجیح مرجوح بھی جائز ہو گئی انصاف و کار ہے
 والا انصاف خیر الاوصاف **مغالطہ ۲۹** اور واجب تھا کہ تمام جہان
 اور غیر جہان میں بیعت کر دیا لایک ہی ہوتا اور یہ خلاف واقعہ کے اور محال ہے
ہذا یہ ایک چیز کو واجب کہیں اور محال بھی کہیں عقلمندانہ اس کے
 نزدیک محال ہے یہ تھا اور واجب یہی کیا سبب کیا ہے اور اس پر دلیل کیا ہے نہ صرف یہ

ایسا ہے کہ اگر چند خلیفہ ہو جائیں تو کشت و خون کی نوبت پہنچتی ہے بیعت میں کچھ
 خرابی نہیں ایک ہی شہر میں کئی شخص صاحب بیعت ہوتے ہیں ایک دوسرے سے کچھ
 سروکار نہیں رکھتے مگر یہ کھو کہ آنحضرت کے وقت میں سوائے ذات بابرکات آنحضرت
 کے کوئی صاحب بیعت نہ تھا اب ایک ہی وقت میں بہت سی آدمی لوگوں سے بیعت
 لیتے ہیں یہ کس طرح کیا ہوگا۔ تو ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ بیعت کی واسطے برگزیدہ شخص کو
 نہ کرنا چاہئے جب آنحضرت تھے تو سب کو آپ کی افضلیت پر اتفاق تھا اس لئے مانہ
 میں تمام لوگ ایک ہی بزرگ کے قابل نہیں ہوتے کوئی کسی کا پہا جانتا ہے کوئی
 کسی سے بیٹا کسی کے سچے ہیں اتنا ہے ویسا کرتا ہے اور بخلیف شرعی ہمارے ذمہ اس قدر ہے
 غایت تو اسے مستطاع و معالط ہے۔ ۳۴ حصہ خلافت اگر ایک شخص ہو جاوے
 تو اس میں محال نہ رہے نہ میں آتا کیونکہ اس میں نیابت ثابت ہے بخلاف بیعت کے اس میں نیابت
 ثابت نہیں۔ **باب** اس کا بواب یہ ہے کہ اصل کارخانہ بیعت کی بنیابت
 یہ ہے آنحضرت رب العالمین کی طرف سے نائب ہو کر بیعت لیتے ہیں اور جلشانہ فرماتا ہے
 اے اذانین یہاں تک انا یا بعون اللہ تحقیق جو لوگ تجھ سے بیعت کرتے ہیں
 میرے نائبیت کرتے ہیں اس سے جب بندہ کو خدا نے اپنا نائب مقرر کیا تو ایک کی دو
 سے نیابت بطریق اولیٰ درست ہونی چاہئے مصنف یہ سب علی اور بے خبری کے
 لئے سنت سے روایتی عدم ثبوت نیابت ہے۔ ام عطاء رضی اللہ عنہا کی روایت سے جس کو
 اور ہرانی اور ابو یعلیٰ اور ابن مردودہ اور ابن سعد اور ابو داؤد اور عبد بن حمزہ
 روایت کیا ہے اور ہم بعض میں (۲۵) اس کو نقل کر چکے ہیں بخوبی ثابت ہو کہ آنحضرت نے
 عہد فدا و وق کو واسطے بیعت کے اپنا نائب مقرر فرمایا اور ابن ابی حاتم مقاتل سے روایت
 کرتے ہیں کہ یہ آیت (یعنی آیت بیعت سنا) میری فتح کا نازل ہوئی اس وقت آنحضرت نے
 کہ یہ صفا پر مردوں سے خود بیعت لی اور عمر فاروق کو عورتوں سے بیعت لینے کا حکم دیا

اسے کامل الثبوت مسئلہ سے انکار کرنا لوگوں میں اپنی جہیلگی کا اشتہار دیتا ہے۔

مغالطہ ۳۱۔ استدلال دوم بیعت کے خاصہ ہونے پر کلام اللہ میں خطاب بیعت کر نیکا خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے اور شرط بشرط **ہدایہ** قرآن مجید میں ایسی بہت آیتیں ہیں جنہیں خاص آنحضرت کو خطاب فرمایا ہے اور احکام کو شرطوں کے ساتھ مشروط کیا ہے مثلاً واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم اور جبوقت پڑھتا ہے تو قرآن پس پناہ مانگ اللہ کے شیطان مردود سے۔ فاذا فرغت فانصب والی ربک فان غلبت حبس حبس وقت تو فراغ پاوے پس محنت کر اور طرف رب اپنی کے پس رغبت کر اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله فسبح بحمد ربك واستغفر له انه كان تقواً باجب آوے مدد خدا کی اور فتح مکہ پس پاکی بیان کر ساتھ تعریف پروردگار اپنی کے اور بخشش مانگ اس سے تحقیق وہ معاف کرنا والا ہے واذا جاءك الذين يؤمنون باياتنا فقل سلام عليكم كتب لكم على نفسي الى الله اور جبوقت آوین تیرے پاس وہ لوگ جو ایمان رکھتے ہیں ہماری آیتوں پر پس کہہ تو سلامتی ہے تم پر پروردگار تمہارے لئے رحمت اپنے ذمہ مقرر کر چکا ہے مصنف کے قاعدہ کے موافق تلاوت کے وقت اعوذ باللہ کا پڑھنا اور بعد فراغت کا روبا سے اللہ کی طرف راغب ہونا اور عبادت کے لئے کمر بستہ رہنا اور بعد حصول فتح اور نصرت کے تسبیح و حمد کا پکارنا اور مغفرت چاہنا اور مومنوں کو سلامتی اور رحمت کا مشرود دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے اور ان کے حق میں یہ سب کام بدعت ہیں مصنف اسی رسالہ کے مشہدین لکھتا ہے کہانا آگے رکھتے وقت بسم اللہ کہنا کفر ہے غالباً یہ بھی کہی ہوگا جو اعوذ باللہ پڑھنا اور تسبیح اور استغفار سب بدعت ہیں بہت آیتوں میں خاصہ بیعت کے کو خطاب ہوا واصبر نفسك الذين يدعون ربهم بالغلاة والعشیہ میں یدون وجہی ولا تظلم من اغفلنا قلبه عن ذکرنا اور صبر ولا تو

اپنے نفس کو ساتھ اُن لوگوں کے جو پکاڑتے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام اور نہ کہا مان
اُس شخص کا جس کے دل کو ہنسنے غافل کیا ہے اپنی یاد سے ولا تَطْعُ كُلَّ حَرْفٍ مِّمَّین
اور نہ مان تو بات ہر ایک بہت قسم کہانے والے بقدر کی خذل العفو وامن بالحق
واعرض عن الجاہلین تو اختیار کر عفو اور حکم کرنیکی کا اور منہ پیر جاہلون سے فامنا
الیتیم فلا تفقه واما النساء فلن تنهس پس تو یتیموں پر قہر مت کر اور سوالی
کو مت جھڑک۔ اور صدقہ آیتیں اسی قسم کی ہیں بخوف طوالت ہم ذکر نہیں کرتے گویا
یہ تمام احکام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اور امت کو بالکل آزاد سی۔ جن لوگوں نے خلیفہ اول
کے عہد میں ادائے زکوٰۃ سے انکار کیا تھا اونکا اور مصنف کا ایک مذہب ہے۔ اسی قلعہ
کی آڑ سے وہ منکر ہو کر قتل ہوئے اگر مصنف اُس زمانہ میں ہوتا تو صحابہ کرام کے ہاتھ
سے پاداشِ عمل دیکھتا اُنکا عذریہ تھا کہ آیہ کریمہ خذ من اموالہم صدقة فظہر ہم
و تنزکیہم بہا میں خاص آنحضرت کو خطاب ہو کہ اے پیغمبر زکوٰۃ وصول کرو
تا کہ آپکے سبب وہ گناہوں سے پاک ہو جاویں اُنکے لئے دعائے رحمت کرو آپکی دعا
اؤ کو تسکین ہوگی بعد رحلت آنحضرت کے نہ وہ لینے والا رہا جسکو خاص خطاب تھا اور نہ
وہ علت موجود ہے۔ آپ کے زکوٰۃ لینے کو سبب وہ گناہوں سے پاک ہوتے تھے اور
آپکی دعا سے اؤ کو تسلی ہوتی تھی بعد آپکے دوسرے کے لینے اور دعا کرنے سے یہ فائدہ
حاصل نہیں اگر مصنف یہ کہے کہ اصحاب کبار نے بعد آنحضرت کے خلفاء کو زکوٰۃ دی اُن کے
عملدرآمد سے عموم حکم معلوم ہو گیا ہم کہیں گے دوسری طرف ہی اصحاب تھے اور فہم
صحابی ایک دوسرے پر حجت نہیں ہوتا اور مصنف کا قاعدہ کاف خطاب صریح رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت معلوم ہوتی ہے) جسکو وہ دلیل قطعی سمجھتا ہے
مائعین زکوٰۃ کو سچی بتلاتا ہے۔ آپ کے قاعدہ کے موافق اصحاب کبار و خلیفہ اول
ناحق پر تھے اور منکران زکوٰۃ حق پر اعداؤنا اللہ منہ **مغالطہ** ۳۲ اور

فعل آنحضرت بعض صحابہ سے وہ پہی خاص ہے **ہدایہ** یہ بات کہنا اُسے کہتے ہو کہ
 آنحضرت نے بعض اصحاب سے بیعت کی تھی ہم صحیح حدیثوں کے حوالہ سے ہدایہ (۲۵) میں ثابت
 کر چکے ہیں کہ آنحضرت نے کل اصحاب سے بیعت لی۔ یاد رکھو تمہاری رائے کسیکے نزدیک
 سند نہیں ہو سکتی حدیث یا اثر پیش کرو گے تب البتہ اہل علم قبول کریں گے دیباچہ میں کبر
 زور و شور سے دعویٰ کیا تھا کہ میں ہر مسئلہ پر آیت یا حدیث صحیح یا حسن سے دلیل لاؤں گا
 اور موقع پر حدیث موضوع بلکہ کسی عالم کا قول بھی نہیں لانا خوف ہے کہ اس آیت کا مقصد
 یہ ہو جاوے و یحبون ان یجدوا بما لم یفعلوا فلا یحسبنہم عفا ذہن
العذاب مغالطہ ۳۳ جیسا کہ صلوٰۃ خوف میں حکم ہے اذ الکتفیم
 فاقمیت لہم الصلوٰۃ الخ اس خطاب کا کوئی عام کشف نہ نہیں ہے اس واسطے
 بعض علماء نے خاصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہا ہے **ہدایہ** صلوٰۃ الخوف
 میں بیشک خاصہ آنحضرت کو خطاب ہو مگر قرون ثلاثہ جو مشہور دہم بالخیر ہیں اور ائمہ دین کے
 بیان سے ثابت ہے کہ یہ حکم عام ہے اگر مصنف کی طرح کسی اور نے بھی اسکو خاص کرنا
 تو اسکی غلطی اور خطا ہے۔ اگر ابو یوسف یا کسی دوسرے امام کا قول خیر القرون کے لوگوں
 کے برخلاف ہو گا تو ہرگز قبول نہ کیا جاوے گا **مغالطہ ۳۴** اوزنیر ممبر سیدنا بیٹہ ہنی
 اور جنازہ غائب پر اور لڑکے کو گود میں لیکر پٹہ ہنی یہ سب اس قسم کے ہیں
 لیکن علماء نے تصریح کی ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے حجة ابدالبا لغہ میں وغیرہ علماء
 نے کہ جس مسئلہ میں تابعین یا تبع تابعین یا فقہا مجتہدین میں گفتگو اور اختلاف واقع ہو تو وہ
 اختلاف متضریع اختلاف صحابہ پر ہوتا ہے جب ان امور مذکورہ پر اذن عصر وین گفتگو
 ہوئی الی قولہ تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب معمول بہ صحابہ تھے **ہدایہ** مصنف نے
 صلوٰۃ الخوف اور جنازہ غائب اور جنازہ منبر پر چکر پٹہ ہنی کو ذکر کر کے اسمیں یا سونے کا اختلاف
 بتلایا ہے اور پھر اس اختلاف کو مبنی بر اختلاف صحابہ کبار قرار دیکر اس میں مسائل کو آنحضرت کے

خاصہ ہونی سے نکالا ہے۔ اور وہ قاعدے جنکو مصنف پہلے لکھ چکا ہے (اول) جس امر کو
 پیچھے جاری کرنے کے مرضی تھی اور اپنے خاصہ کی نفی کرنی تھی اپنے روبرو اسکو کسی اور
 سے گرا دیا (دوم) اگر صحابہ کا کسی سنت پر عمل کرنا ہمیں معلوم نہ ہو تو وہ منسوخ سمجھی جائیگی
 (سوم) جس کلام پر آنحضرت تاکید و ترغیب نہ فرما دیں تو وہ خاصہ ہے (ان مسائل کو خاصہ
 آنحضرت بتلاتے ہیں جنہوں نے عام سمجھا اسکا قول بے سند ٹھہرا گویا یہ نف کے نزدیک
 خاصہ سمجھنے والے حق بجانب ہیں اور جبہور امت خطا پر اور لطف یہ ہو کہ مصنف انکو خاصہ
 نہیں سمجھتا امت کو یہی عمل کی اجازت دیتا ہے قصور فہم کے سبب قواعد باطلہ بناتا ہے
 اور ان سے اپنی کمذیب آپ ہی کرتا ہے اور حافظہ کی قوت سے اپنی مصنوعی قواعد کو
 یہی ببول جاتا ہے غرض یہ سب قواعد نو ایجاد مصنف کے ہیں ایسے دین تو کیا اہل اسلام
 میں سے کوئی اسکا قائل نہیں البتہ مصنف کے بعض قواعد سے مانعین نہ کوۃ فی ابو بکر
 صدیق کی خلافت میں سند پکڑا تھا مگر اصحاب آنحضرت بالاتفاق انکو قتل کر دیا اور ان کے
 قواعد کو رد کر چکے۔ چونکہ ہم بعضین پر ایہ نمبر (۲۴) باہم معیت کرنا صحابہ کا اور جنہیں ہادیہ
 نمبر (۲۵) معیت کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا روبرو سے اپنی عمر رضی اللہ عنہ اور
 جنہیں ہادیہ نمبر (۳۷) اور نمبر (۸۰) تاکید اور ترغیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیت
 کرنے میں بخوبی ثابت کر چکے ہیں مصنف کے نزدیک بھی معیت آنحضرت کا خاصہ ٹھہری
 گی۔ اگر لفظ لضاف سے دیکھو اور بصیرت صوب کو بند رکھو **مغالطہ** اور معیت کا کسی علمائے
 یا صحابہ یا تابعین میں گفتگو نہیں ہوئی **ہدایہ** بیشک قرون ثلاثہ سے لیکر
 اسوقت تک سوائے مصنف کے کسی نے سنت معیت سے انکار نہیں کیا **قال اللہ تعالیٰ**
یتبع خیر سبیل المؤمنین الایہ مغالطہ اور نہ کسی نے باب باندہ
 بے حال کہ ادنیٰ ادنیٰ باتوں کے باب باندہ ہے میں مثل بول و براز و جلع و غیرہ تک
ہدایہ پھر سے یہاں مصنف نے ناواقفی کے سہارے اور معیسی کے بہرہ

عجیب دعویٰ کیا ہے کہتے ہیں (کسی نے باب نہیں بانڈا) خدا کے لئے اگر صحیح بخاری مسلم
 کی سمجھنے کا مادہ نہیں تو ترجمۃ الباب ایک دفعہ نظر کر لو اس عبور سے اتنا فائدہ ضرور ہوگا کہ
 ایسا دعویٰ نہ کرو گے مین کہتا ہوں کہ بخاری اور مسلم اور تمام صحاح میں ابواب بیعت موجود ہیں
 اگر سوا پہرے کے افاقہ میں ہو سکے تو ضرور ہی متراجم ابواب کا مطالعہ کرو اور بالفعل سرود
 ہم کچھ بتا دیتے ہیں صحیح بخاری صفحہ ۷۷ باب البيعة على قام الصلوة ص ۱۸ باب البيعة
 على ايتاء الزكاة ص ۱۴ باب البيعة في الحرب على الانبياء واطنا باب كيف يبايع
 الامام الناس اس باب میں بہت سی حدیثیں ہیں اور اقسام اقسام بیعت کا ہمیں
 ذکر ہے مثل اسح بولنا اور دینی معاملات میں کیسی ملائت سحر بولنا اور خلیفہ کے ساتھ
 جہاد کو حاضر ہونا اور حکم سننا اور ماننا اور مسلمان بہائیوں کے خیر خواہ رہنا اور جنگ میں
 ساتھ ملنا اور مطابق کلام اللہ اور سنت رسول اللہ اور سیرۃ خلفاء کے عمل کرنا۔ اس باب
 سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ امام بخاری کے نزدیک ایسے امور میں امام کے ساتھ بیعت کرنی
 سنت ہے اور صفحہ ۱۰۷ میں ہے باب من بايع من اثنين باب بيعة الاحزاب
 باب بيعة الصغار صحیح بخاری میں اور یہی ابواب ہیں امام نووی رحمۃ اللہ علیہ
 (جنہوں نے صحیح مسلم کے باب وضع کئے ہیں) صحیح مسلم جلد ثانی ص ۱۲۹ میں لکھتے ہیں باب
 استحباب مبايعة الامام للجيش عند ارادة القتال ویکہو باب صاف صاف
 دلالت کرتا ہے اس امر پر کہ جیسا امام کے ساتھ بیعت خلافت کی جاتی ہے ویسی ہی اور
 معاملات کی بیعتیں اور یہ ابواب بھی صحیح مسلم میں ہیں ص ۱۳۱ جلد ثانی باب المبايعة
 بعد فتح مكة على الاسلام والجهاد والخاين ص ۱۳۱ جلد ثانی باب كيف بيعة
 النساء اور باب البيعة على السمع والطاعة جلد ثانی سنن ابوداؤد میں ہے
 ص ۱۳۱ باب ما جاء في البيعة اور ص ۱۳۱ باب نكث البيعة اور باب ما جاء
 في بيعة العبد اور باب ما جاء في بيعة النساء اور موطا میں ہے ص ۱۳۱ جلد ثانی

مصنف کا باب البیعة علی اركان الاسلام و ترك الكبایں وغیرہ لکھن حکام الشرح اور اس باب میں بیعت
بیعت کا پہلی ذکر ہے شاہ علی ۱۲ محدث ہادی مسوی شرح طحاوی میں ہے کہ بیعت فی جملہ اعلان البیعة
غیر مقصود علی قبول الخلافۃ والذی یتعاہد فی مشایخ الفیصلہ وجہ
یعنی پایا جاتا ہے کہ بیعت صرف خلافت پر موقوف نہیں اور جو صوفیوں میں رواج ہے
بے اس کے لئے شریعت میں اصل ہے اور نسائی رحمہ اللہ نے اپنی سنن میں کتاب البیعة
لکھ کر اُس میں اٹھارہ باب باندھے ہیں مگر خوف ملالت ناظرین ہم تفصیل نہیں کرتے
ورائن ماجہ میں ہے ص ۱۱۱ باب البیعة اور باب الوفاء بالبیعة اور ص ۱۱۲ باب
بیعة النساء ناظرین حق پسند جاری اس زمرہ کو دیکھ کر (جب میں پہلے باب باب
کو بلاستیعاب ذکر نہیں کیا) الضاف کہیں اور دیکھیں کہ یہ قول مصنف کا (کہ کسی نے
باب باندھا ہے) دلیل معلومی ہے یا نہیں بہت ہی آیات قرآنی سے مسئلہ بیعت مستفاد
ہوتا ہے اور احادیث اس بارہ میں کثرت سے ہیں مگر آج تک کسی مفسر اور شارح نے
یہ نہیں لکھا کہ بیعت خاصہ آنحضرت تھی مصنف نے بارہ سال محنت کر کے یہ رسالہ
بنایا مگر خوبی قسمت سے آیت وحدیث تو کیا کسی عالم کا قول ہی سند نہیں لایا ناحق خفقا
جیسی بات کہہ کر اپنے علم کو بٹہ لگا یا **مغالطہ** ۳۷ تبسیر الاستدلال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ادنیٰ ادنیٰ امور پر بڑی ترغیب دی ہے الی قولہ اور یہ بیعت
بھی رسول اللہ صلعم نے ایک دفعہ بھی تاکید اسکی نہیں کی اس لئے خاصہ معلوم ہوتا ہے —
ہدایہ جناب کو حالت خفقا میں وہی پہلی بات یاد آگئی چٹ قلم اٹھا کر
کہہ کر سبحان اللہ دلائل بڑے نیکان خوب طریق نکالا ہے مگر آخر خفقا فی آدمی تھا کہ برا گیا
اگر برابر بار کہہ دیتا تو مفت میں ہزار دلیل بخاتی بیعت کی ترغیب و تاکید آیات وحدیث
سے ثابت ہو پر دروغا فرماتا ہے ومن اوفی بعاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ
اجر عظیم اور جس نے پورا کیا کام جس پر اللہ نے عہد کیا تھا اللہ سے پس قریب لگیا

اُسکو بڑا ثواب لقا رضی اللہ عنہ منین اذیبا یعونک تحت الشجرۃ فاعلم
 ما فی قلوبہم فانزل السکینۃ علیہم تحقیق راضی ہو چکا اسد مومنوں سے
 جسوقت بیعت کرتے تھے وہ تجھ سے درخت کی نیچے پس جان لیا جو کچھ اُن کے دلوں
 میں ہے پس نازل کی تسلی اُن پر ان آیتوں میں ذکر ہے کہ بیعت کے سکینہ نازل ہوتا ہے
 اور اسی سے ہے رضا مندی اس کی اور اس عہد کی وفا موجب اجر عظیم ہے آنحضرت نے
 فرمایا یا یحییٰ علی ان لا تنس کو ابا اللہ شیئا الحدیث ثم مجہد سے بیعت کرو جو آئندہ
 خدا کا شریک نہ بنے کسی چیز کو غور کرو اس حدیث میں صاف تاکید ہے میان مصنف
 تو خود ہی ایمان سے کہو کہ یہ اخبار تمہارا طریق تنہا ہل ہے یا جہالت سے **مغالطہ**
 چوتھا استدلال قاعہ اجماعیہ محدثین کا یہ ہے کہ جس فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو صحابہ باجماع ترک کرین وہ منسوخ ہوتا ہے **ہدایہ** مجتہد العصر ایک نیا نیگل
 کہلاتے ہیں اور اپنی بعلمی کا بزبان خود اقرار کرتے ہیں۔ نسخ کا قاعدہ ذکر کر کے بیعت
 کے خاصہ ہونے پر اس سے استدلال کرنا اور نسخ سے خصوصیت کا نتیجہ نکالنا مصنف
 جیسے اہل علم کا کام ہے۔ جو وصف ایک بھی شے میں پایا جائے اور دوسری چیز میں اسکا
 وجود نہ پایا جاوے وہ خاصہ شے کا کہلاتا ہے اور شریعت میں ایک حکم اول جاری ہو
 پھر اُسکے بعد دوسرا حکم ایسا جاری کیا جاوے کہ پہلے کو اٹھاوے اسکو نسخ کہتے ہیں۔
 پس ایک کو دوسری کی دلیل سمجھنا محض غلط فہمی ہے۔ دراصل محدثین نے یہ قاعدہ
 مقرر کیا ہے کہ ایک امر کی نسبت بسند صحیح ثابت ہو جاوے کہ صحابہ کبار نے بالاجماع
 اسکو ترک کر دیا تھا تو وہ امر متروک بیشک منسوخ تصور کیا جاوے گا مگر یہ شرط ہے کہ یہ
 اجماع بسند صحیح صحابہ اور تابعین سے ثابت ہو جاوے اور ترک کا ثبوت فعل کے ثبوت
 سے کم نہ ہو اور یہ نہیں فرمایا کہ ایک مسئلہ کو تلاش کرین جب قصور علم و فہم کے سبب
 پتہ نہ لگے تو کہندین یہ حدیث بالاجماع منسوخ ہے۔ جہالت و زنا و اقفی کو اجماع سلف

قرار دینا اور اس کا عدہ کو محدثین کی طرف نسبت کرنا غلط ہے امام احمد بن حنبل بنو ہمد
 مفسد نے اس شخص کو جو دعویٰ اس قسم جماع کا کرے جھوٹا بتلایا ہے چنانچہ حافظ
 ابن القیم نے اعلام میں امام سے نقل کیا ہے اور شیخ صالح بن محمد عمری نے ایفاظ میں
 اس عبارت کو پورا پورا نقل فرمایا ہے ولم یکن احمد یقدم علی الحدیث الصبیح
 علام ولا رایا ولا قیاسا ولا قول حبا ولا عدم علمه بالمخالف الذی سمیہ
 کثیر من الناس اجماعا و یقدمونه علی الحدیث الصحیح فقد کذب
 احمد من ادعی الاجماع ولم یمنع تقدیمہ علی الحدیث الثابت و كذلك
 الشافعی یضامن فی رسالتہ الحدیث علی ان ما لا یعلم فیہ الخلاف
 لا یقال له اجماع و لفظہ ما لا یعلم فیہ الخلاف فلیس اجماعا و نص
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند الامام احمد و سایر ائمة الحدیث اجل
 من ان تقدم علیہا توهم اجماع مضمونہ عدم العلم بالمخالف لو
 ساغ تعطلت النصوص ساغ لكل من لم یعلم مخالف فی حکم مسئلة
 ان یقدم جہلہ بالمخالف علی النصوص فهذا هو الذی انکر الامام
 احمد و الشافعی من دعوی الاجماع لا ما یظنہ بعض الناس انه استبعد
 لوجودہ انتہی ترجمہ یعنی امام احمد رحمہ کیسے عمل اور اسے اور قیاس اور قول اور علم
 عدم کو (یعنی جو کہے مجھے کیسے عمل اس حدیث پر ثابت نہیں ہوتا) (اور اسی کو بہت
 نوکس اجماع کہتے ہیں) حدیث صحیح پر مقدم نہ کرتے تھے اور جو بعلمی سے دعویٰ اجماع
 کرتا اسکو جھٹلاتے اور فرضی جماع کو حدیث پر مقدم کرنے کو جانتے سمجھتے اور امام شافعی
 رحمہ اللہ نے اپنی آخری تصنیف رسالہ میں لکھا ہے کہ جس مسئلہ میں کسی کا اختلاف
 معلوم نہ ہو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس پر اجماع امت ہے امام احمد بن حنبل اور تمام ائمہ
 حدیث اس بات پر متفق ہیں کہ حکم غیر خبر حاصل حکم کا رتبہ اس سے بڑا ہے جو وہی

اجماع کو (حسبکی اصلیت یہ ہے کہ ہمیں اس میں کسی کا خلاف ثابت نہیں ہوا) مستقدم رکھیں اور اگر یہ تادم جاری کیا جائے تو تمام احکام شرعی بیکار ہو جائیں اور محل اختلاف میں یہ کہہ کر جو ہماری بات کا کوئی مخالف نہیں گویا اجماع ہو چکا۔ مخالف کی نصوص کو روک کر نیکے گنجائش ہو جائے۔ اور اسی قسم کے اجماع کا امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رحمہما اللہ نے انکار کیا۔ اور یہ بات نہیں کہ امام احمد صاحب جو دجاء کو ناممکن سمجھتے ہیں فقط اس میں بھی اجماع کو بہت سارے دکر کے پر شیخ صالح بن محمد ناقلان الاعلام یون فرماتے ہیں وحین نشاءت هذه الطريقة تقلدت عنها معارضة النصوص بالاجماع المجهول وفتح باب عواہ وصار من لا یخلف الخلف من المقلدین اذا احتج علیہ بالقران والسنة قال هذا خلاف الاجماع وهذا هو الذي انكره ائمة الاسلام وعابوا من كل ناحية على من ارتكبه وكذبوا من ادعاه ترجمہ یعنی جب یہ طریقہ جاری ہوا تو اس امر نے رواج پکڑا کہ وہی اور مجہول اجماع سے آیات و احادیث کا لوگ مقابلہ کرنے لگے گویا اجماع کا دروازہ کھل گیا خصوصاً مقلدین نے یہ شیوہ اختیار کیا کہ جب مخالف نے آیت و حدیث سے ان پر حجت پکڑی تو کہہ دیا یہ حکم خلاف اجماع ہے ایہ دین نے اس اجماع کا انکار کیا ہے اور اس دعویٰ باطلہ کے مرتکبوں پر ہر طرف سو عیب دہرا ہے اور انکو جھوٹا بتایا ہے اہل نظر غور کریں قاعدہ کیا تھا اور مصنف نے کس طرح بگاڑ کر بیان کیا ہے اگر مصنف کے نزدیک بیعت باجماع امت منسوخ تھی تو اسکو لازم تھا کہ محدثین و فقہاء کی کتابوں سے اس اجماع کو نقل کرتا۔ محض اپنے معلومات پر اعتماد کر کے ایک امر مسنون کو منسوخ ٹھہرانا بعید از دیانت ہے۔ ہم اون لوگوں سے جنہوں نے مصنف کی اور ہماری جوابات کو ملاحظہ کیا ہے درخواست کرتے ہیں کہ ایسے کم علم آدمی کے کہنے سے سنت صحیحہ ثابتہ کا انکار نہ کریں اور اسکا

تتبع اور تلاش سے فریفتہ نہ ہو جاوین۔ مصنف کی اس تتبع اور تلاش پر کہ
بیعت میں کسی عالم نے نہ باب باندھا ہے اور نہ شارح کی طرف سے تاکید و ترغیب
آئی ہے) اُسکی اور تتبع و تلاش قیاس کرین بالفرض اگر تقدیر میں یا متاخرین میں
سے مصنف کی طرح کسی نے اجاع کا دعویٰ کیا ہو تو وہ بھی تسلیم نہ کیا جائیگا۔ کیونکہ
ہم ضمن ہدایہ نمبر (۲۴) تعامل صحابہ ثابت کر چکے ہیں **مغالطہ ۳۹**
بلکہ ترمذی نے اخیر کتاب میں لکھ دیا ہے کہ جو حدیث میں بیان کی ہے سب محمول
ہیں مگر دو حدیثیں ایک حدیث شارب خمر کی جو پانچویں دفعہ شراب پیو تو قتل کیا
جاوے اور ایک حدیث جمع بین الصلوٰتین بلا عذر غیر معمول بہ ہیں **ہدایہ**
ترمذی رحمہ اللہ نے اول اس حدیث کو بیان کیا ہے کہ جو پانچویں دفعہ شراب پیو
قتل کیا جاوے اسکے بعد یہ حدیث لایا ہے ثقاتی النسبی صلی اللہ علیہ وسلم
بشر قبل شرب فی الدار بعاتر فضی بہ ولم یقتلہ یعنی حضرت کے سامنے ایک
مجرم کھڑا آیا جس نے چوٹھی دفعہ شراب پی تھی تو آپ نے اسکو حد گھائی اور قتل نہ کیا
گویا حضرت کے آخری فعل نے پہلے حکم کو منسوخ کر دیا۔ اور اسی طرح جو جمع بین الصلوٰتین
کی حدیث بیان کر کے اُسکے سچے ابن عباس رض سے یہ روایت نقل کی ہے میں جمع
بین الصلوٰتین من غیر عذر فخذ اتی بابا من ابواب الکباۃ یعنی
جس نے دو نمازوں کو جمع کیا بلا عذر وہ کبیرہ گناہوں میں داخل ہوا۔ ترمذی نے
جمع کو منسوخ نہیں کہا بلکہ ابن عباس رض کے روایت سے اسکو معطل کر دیا ہے اگرچہ روایت
ابن عباس میں ضعیف ہے مگر چونکہ یہ حدیث نزدیک ترمذی کے معمول بہ امت ہے
موافق فائدہ محدثین کے (جو حدیث ضعیف معمول بہ امت کا ہوا اسکے لئے کوئی اصل
صحیح سمجھا جاوے گا) یہ حدیث معنی صحیح ہے۔ مصنف صاحب ہمارے اس تحریر کو دیکھ کر
غائباً مطلب سمجھ جائیگے اور دل میں ناوم ہو کر کہیں گے ان روایتوں سے ہیں

ایسی ثابت اور صحیح مسئلہ کے واسطے شواہد لکھ دے تو کیا گناہ کیا۔ سب محدث
 اصل مسئلہ پر شواہد اور توابع لاتے ہیں چونکہ اس مسئلہ کی تحقیق مقصود نہیں بلکہ
 ہم اس بحث کو ختم کر کے مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں **مغالطہ ۲۸** شوکانی
 نے اپنے رسالہ میں توسل اولیاء اللہ سے جائز کر دیا اور ابن حزم پر طعن کیا۔
ہدایہ شوکانی نے عزالدین ابن عبد السلام پر اعتراض کیا ہے اور
 آپ لکھتے ہیں (ابن حزم پر طعن کیا ہے) ماریست کلام اللہ اور حدیث رسول اللہ
 کا دعویٰ کر کے جو جو اجتہاد کئے ہیں انہی خوبیاں اظہر من الشمس ہیں یہ مطالعہ اور
 مزاوت دیکھ کر کتب کا جلوہ دکھلایا ہے مثل مشہور ہے نقل راہ عقل مصنف صاحب
 اس میں بھی غلطی کہاتے ہیں پہر اس فہم پر اجتہاد کا دعویٰ ہی کرتے ہیں **مغالطہ**
۲۹ اور ابن قیم نے اغاثۃ اللہ فیان میں راگ کی حرمت بیان
 کی اور صحیح سند ایک ہی نہیں لایا بلکہ صحاح کا خلاف کیا **ہدایہ** جہان نال
 سر کے ساتھ راگ گایا جاتا ہے وہاں باجے ہی ہونے ہیں ابن قیم حرمت معارف
 کی سند بخاری سے لائے ہیں صحیح بخاری وہ کتاب ہے جسکی صحت پر علماء اہلسنت
 کا اتفاق ہے مصنف صاحب کو کچھ نہیں جانتے بہ تقلید ابن حزم اس حدیث پر حرج
 کرتے ہیں ابن حزم نے اس حدیث کو معلق بنا کر حرج کیا ہے مگر امام نووی اور حافظ
 ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث متصل الاسناد ہے اور ہشام بن عمار بخاری کے
 استاد ہیں اور جنہوں نے تعلیق کا حرج کیا ہے انہوں نے غلطی کہانی ہے
 مصنف ایک شخص کا مقلد ہو کر اجماع امت کا خلاف کرتا ہے اور ناواقفوں
 کو ورطہ تجیر میں ڈالتا ہے **مغالطہ ۳۰** شیخ ولی اللہ نے قول الجہیل میں
 تصریح کی ہے کہ زمانہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین جمیع اقسام سے بیت الابیت
 خلافت متروک تھی **ہدایہ** مصنف صاحب صفحہ (۲۱) میں لکھتے ہیں

کہ قول الجھیل کے نسبت طرف شاہ ولی اللہ کی غلط معلوم ہوتی ہے اور یہاں ایسی کتاب سے سند لاتے ہیں اور خوبی قسمت سے کیسے مقتدر ہوئے ہیں جو اسی مجہول المصنف کتاب پر اعتماد کر کے آیات قطعیہ اور احادیث صحیحہ کو رد کرتے ہیں واہ تحقیق ہو تو ایسی ہو۔ بہتے فرض کیا قول الجھیل شاہ ولی اللہ کی تصنیف ہے اور یہ قول انہیں کا ہے مگر ہم ہدایہ (مجموعہ ۲۲) میں روایات صحیحہ سے ثابت کر چکے ہیں کہ صحابہ کبار سوائے بیعت خلافت کے اور اقسام کی بیعت کرتے تھے پس برخلاف ان روایتوں کے یہ قول ہرگز تسلیم نہ کیا جاوے گا اور یہ کہہیں گے کہ شاہ صاحب غلطی کہانی ہے آخر وہ ہی بشر ہے سوائے انبیاء علیہم السلام کے کوئی خطا سے معصوم نہیں **مغالطہ ۵۱**۔ امام مالک نے صیام ستہ شوال کو بعد تفحص واستقرار حتی الوسع کے عدم وجہان روایت کو اصل ٹھہرا کر بدعت قرار دیا **ہدایہ** مصنف نے اس مثال کے سوا اور بہت سی مثالیں لکھی ہیں مگر اصل بحث سے کسی کو تعلق اور مناسبت نہیں ناحق اپنے اوقات کا خون کیا ہے اور بہت سا لکھ لکھا کر لوگوں کو دھوکا دیا ہے۔ بحث اس بات میں ہے کہ ایک امر کا سنت ہونا قرآن مجید اور احادیث سے ثابت ہو چکا مگر کسی شخص کو نہ پریم خود صحابہ اور تابعین کا عمل کرنا اس پر معلوم نہیں ہو کیا وہ شخص اس سنت کو منسوخ کہہ سکتا ہے یا نہیں۔ اور اس بات میں اختلاف نہیں کہ ایک امر کو قرآن و حدیث میں تلاش کرین جب اس کا ثبوت کتاب و سنت سے نہ پایا جاوے تو اس پر حکم بدعت یا حرمت کا لگا دین یا نہ اس بارہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ جو مسئلہ دونوں جہوں سے ثابت نہ ہو وہ بدعت اور اس پر عمل کرنا حرام ہے۔ ناظرین رسالہ ہمارے اس تحریر کو دیکھ کر اگر لاضافہ کریں گے تو سمجھ جاوینگے کہ خارج از بحث مثالیں ذکر کر کے مصنف نے کس قدر ابلہ فریبی کی ہے مصنف کو لازم تھا کوئی ایسی مثال لکھتا

کہ فلاں امر کتاب و سنت سے ثابت ہو مگر صحابہ کا تعامل اوس پر معلوم نہ ہونے کے سبب امام مالک یا کسی اور امام نے ایسے حدیث سے اسکو منسوخ کہا ہے متبع اور تلاش اور اجتہاد پر اوس جگہ اعتبار کیا جاتا ہے جہاں حکم شرعی دستیاب نہ ہو مصنف ایسی جگہ جو سنت ثابتہ کو بھی رد کرنے لگے۔ متبع اور استقراء و مان کیا کرتے ہیں جہاں کتاب و سنت سے حکم معلوم نہ ہو اور نص کے مقابلہ میں اسکا ذکر کرنا اور حکم شارع کو اس منسوخ کرنا ظلم ہے۔ آگے چلکر آپ اور بھوکہ کہاتے ہیں چند سطروں کے بعد لکھتے ہیں (سب اہل علم کے یہی عادت تھی کہ مدار حکم متبع اور استقراء پر رکھتے تھے جب چھوٹی روایت صحیح سے ثابت ہو کہ حدیث متبع سنت ہو تو علماء متاخرین نے جاری کر دیا) جس موہنے سے دعویٰ کیا تھا کہ جب تلاش کے بعد تعامل صحابہ و تابعین کا حدیث پر نہ ملے تو حکم منسوخ لگایا جاوے گا اوس موہنے سے یہ بھی اقراء ہے کہ علماء کو جب روایت صحیح ملی تو تفحص و تلاش امام مالک وغیرہ اہل علموں کو اعتبار نہیں دیا بلکہ حدیث صحیح پر عمل جاری کر دیا۔ پھر ہولاپن سے لکھتے ہیں ہمارا دعویٰ ثابت ہے اتنا نہیں سوچتے ہیں کہ اس قول سے تو ہمارا دعویٰ بالکل باطل اور رد ہوا اور اس ردی مثال کے یہ فقرے کہ ہر مرت کرتے ہیں کہ مثالوں پر کچھ جہگڑا نہیں چلو فراغت شد دعویٰ بھیجی ہو گیا اور مثال یہی مطابق آگئی۔

مغالطہ ۵۲ اگر کوئی کہے اس معیت کے انکار کا کاتب الحروف ہی منفرد ہے اور کوئی اسکے شامل نہیں اسلئے کاتب الحروف کہتا ہے کہ میں اس میں منفرد نہیں ہوں بلکہ اکثر ائمہ دین میرے ساتھ ہیں **ہدایہ** مصنف کا دعویٰ ہے کہ اکثر ائمہ میرے ساتھ ہیں میں کہتا ہوں آپ اکثر اور کثیر کو جانے دیجئے اگر سچ کہتے ہو تو ایک کا نام بتلائے فی الواقع کوئی تمہارے ساتھ نہیں فقط رسالہ قول الجمل میں اتنا فقرہ دیکھ کر (فظن قوم انہما مقصودۃ علی قبول الخلافۃ) اس زور و شور سے

دعا کیا ہے کہ اکثر امیہ دین کو اپنے ساتھ متفق بلایا ہے اگر ایک شخص کے نام کا پتہ لگجاتا پھر کب تھا صاف کہتے کہ تمام جہان میرے ساتھ ہے سلف و خلف کا اجماع ہے **قول الجلیل** وہی کتاب ہے جس کو آپ اس لایق نہیں سمجھتے کہ شاہ صاحب کی طرف نسبت کیجاوے۔ علاوہ ہرین اس قول کا بہ مطلب یہ نہیں جو آپ سمجھ رہے ہیں انشاء اللہ عنقریب اسکا بیان کریں گے **مغالطہ** یہ کہ قوم علماء مجتہدین جسکے انکار کی شیخ نے نقل کی ہے انکا دعویٰ یہ ہے کہ بیعت بجمیع اقسامہ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باجماع متروک ہوئی الا بیعت قبول خلافت اور شیخ کا جواب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بیعت کرتے تھے قامت ارکان اسلام کی اور کبھی تمسک بالسنہ کے اور کبھی عدم سوال پر الی آخرہ جواب لغو ہے **یہ** شاہ صاحب نے لفظ قوم بولا ہے اور مصنف صاحب بمقتضای دیانت اوسپر حاشیہ کرتے ہیں (قوم علماء مجتہدین) اگر منکرون میں کوئی مشہور عالم یا مجتہد ہوتا تو ضرور مفسرین و شارحان حدیث کسی آیت یا حدیث کے نیچے اس اختلاف کا ذکر کرتے اور مخالف کا نام لیتے دراصل یہ ایسے لوگوں کا قول ہے جنکو فن حدیث سے کچھ واقفیت نہیں اور مصنف کی طرح بالکل علم سے کورے ہیں۔ اس قوم کو علم مجہول الا سم نے تو سوائے بیعت خلافت کے تمام اقسام بیعت کے وجود سے انکار کیا ہے اور آپ دہشکا دہنگی اسنے قول کے یوں تاویل کرتے ہیں (انکا دعویٰ یہ ہے کہ بیعت بجمیع اقسامہ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باجماع متروک ہوئی الا بیعت قبول خلافت اور شیخ کا جواب لغو ہے کیونکہ خلاف دعویٰ کے ہے) مصنف نے کوئی منکرون کی تحریر دیکھی ہے نہ انکا دعویٰ سنا ہے شاہ ولی امر صاحب نے کسی زبان سے ایسا باطل دعویٰ سنا اور فظن قوم کہہ کر نقل کیا اور شجوبی رد کر دیا۔ خود بدولت نے انھیں انکا قول دیکھا ہے اور نہ ان لوگوں کو مگر غیب

سے یونہی منطاب سمجھ کر شاہ ولی اللہ صاحب لڑائی باندھی ہے شاہ صاحب کی خط بہ عبارت سے یہی مسند افہوتا ہے کہ اس طائفہ کو وجود جہاد اقتسام سمیت سے اٹھا رہے اور اسیکار دکیا ہے وادرا علم قصوری صاحب کیا سمجھ کر شیخ کے جواب کو خلاف دعویٰ بتلاتے ہیں اور جناب شیخ کی طرف لفظ لغو نسبت کرتے ہیں مثل مشہور ہے چھوٹا موندہ بڑی بات کہان قصوری اور کہان ولی اللہ دہلوی این الشی من الشیاء ان اگر کہیں سے قوم کے عبارت نقل کر سکتے ہو تو لاواہل علم دیکھیں گے اور انصاف کریں گے۔ **مغالطہ ۲۱** اور یہ کہہا کہ غیر خلفاء راشدین کے وقت میں مترک تھی اسکا جواب یہ دبا کہ اکثر خلیفون سوا ظالم اور فاسق تھے اسواسطے ان سے بیعت نہ کی گئی اس پر یہ اعتراض ہے کہ کل خلیفہ فاسق نہ تھے عمر بن عبد العزیز نے کیوں نہ جاری کی **ہدایہ اصل** جواب یہ ہے کہ خلفاء کے وقت میں بیعت مترک نہ تھی اور اس بات کو پہنچے بجز ہدایت نمبر (۲۴) ثابت کر دیکھلایا ہے اگر صاحب قول الجہیل کے طرز اختیار کیا کہ بین قویہ جواب ہے کہ بیشک خلفاء راشدین کے بعد اکثر خلفاء فاسق گذرے ہیں اور جو پرہیزگار تھے سنتوں میں ان سے بھی قصور ہوتا تھا چنانچہ بعض خلفاء رکوع و سجود کے وقت بعض تکبیرات نہ کہتے اور عمر بن عبد العزیز نماز اول وقت نہ پڑھتے تھے صلحا بھی سنتوں میں سستی کرتے تھے تو کیا تعجب ہے اس سنت میں بھی سستی کی ہو۔ بالفرض اگر خلفاء کسی سنت کو ترک کر دیں تو کیا وہ سنت سنت نہ رہیگی اور کیا حضرت رسالت کا قول و فعل عمر بن عبد العزیز کی نصیح کا محتاج ہے استغفس ربک و اطع نبیک **مغالطہ ۲۲** اور اگر خلیفہ فاسق تھے تو اور علماء مجتہدین تبع تابعین موجود تھے انہوں نے کیوں نہ بیعت کی معلوم ہوتا ہے کہ شیخ کے زعم میں بیعت صرف خلیفہ پر منحصر ہے سنت دہر مرا خواندی و خود بدام آمدی

مغالطہ ۵ بلکہ اتنا ہی کافی تھا کہ کل بیعتین میں اور نہ الی آخرہ اسی

خوف سے (یعنی خوف تعرف و فتنہ و فساد) ترک ہوئیں الا بیعت قبول خلافت

ہدایہ جزاک اسد آپ نے سچ کہا ہم ہی مانتے ہیں کہ خوف فتنہ سے صلح

امت نے بیعت کو ترک کر دیا تھا اور یہی شاہ صاحب نے فرمایا ہے اب آپ کی سارے

بحث لغو ٹھہری آئندہ بیعت کو کبھی بدعت نہ کہنا۔ عدو شو و سبب خیر کر خدا خواہ

خیر مایہ و کان شمشہ گرسنگ است **مغالطہ ۶**۔ عدو فیون نے بیعت کی جگہ

خرقہ رکھا۔ اب فرمائے تغیر سنت کے لیے یہی نہیں ہے ایک سنت کو ترک کر کے

اسکی جگہ ایک شے مستحدثہ قائم کر لینی **ہدایہ** بعض محدثین کہتے ہیں خیر القرون

میں خرقہ جاری ہوا ہے اور جس امر کا خیر القرون میں رواج ہو علمائے محققین کے

نزدیک وہ داخل بدعت نہیں ہوتا خاکسار جبکہ داخل فی الدین نہ سمجھا جاوے

علامہ جلال الدین سیوطی نے امتحان الفرقۃ بین صلا الخرقۃ میں اور

ملا علی ساری نے موضوعات کبیر میں ناقلاً سخاوی سے اور قسطلانی نے فہرست

سے اور عبد الغزیز ملتانی نے اپنی کتاب کوثر النبی میں رواج خرقہ کو خیر القرون

(جبکی خیر ہونیکی حضرت رسالت نے شہادت دی ہے) ثابت کیا ہے مصنف کو تا

نظر ہے سوائے چند رسائل متداولہ کے اور کسی کتاب کی خیر نہیں دلیری سے بن بکھر

رستہ چلتا ہے اور قدم قدم پر ٹھوکرین کہتا ہے۔ خیر القرون کو اہل بدعت ٹھہرانا اور

ان کے رواج کو بدعت کہنا خواجہ کا کام ہے اگر مصنف کو خبر ہوتی تو غالباً طعن کرتا

بالفرض اگر خیر القرون کے طرف نظر کریں اور روایات مذکورہ کو صحیح نہ سمجھیں

جبکہ بعض محدثین کا قول ہے تاہم طایفہ صدوفیہ حدیث ام خالد اور معاویہ

سے استنباط کرتے ہیں کہ آنحضرت نے ام خالد کو کوئی عنایت فرمائی اور معاویہ کو جب

میں کی طرف رخصت کیا تو علامہ پہنایا۔ اگرچہ ہمارے نزدیک یہ اس سے مستنبط ہے

مگر چونکہ یہ ایک اجتہادی خطا ہے اسلئے انکو معذور سمجھ کر صرف خطا پر مطلع کر دینا چاہیے
 طعن اور عیب گیری بالکل بجای ہے **مغالطہ ۵۹** پہ اگر خوف سے ترک تھا
 تو عاہنت او نہون نے کیوں کی چاہئے تھا کہ وہاں سے ہجرت کرتے جہاں بہت
 قائم ہوتی وہاں جا کر رہتے **ہدایہ** اوس وقت تمام دارالاسلام نو حلیف
 کا قلم رہا تھا اور جو مخالفوں کے ملک تھے وہ دارالحرب تھی ایک سنت کیواسطے
 دارالاسلام کو چھوڑ کر دارالکفر میں جانا اور نہار قباحت اور معصیت کے مرتکب
 ہونا کہ نئی مسلمان پسند نہ کریگا۔ اگر مصنف صاحب ہوتے تو فتویٰ جاری کر دیتے
مغالطہ ۶۰ اگر ہجرت نہ ہو سکتی تو ہجرت کی استطاعت پانے تک تفتیہ
 کرتے چپ چپ کر ایسے طریق سے سنت ادا کرتے جس سے وہ جمعیت خلافت کا
 نہ پڑتا **ہدایہ** پہلا اگر کوئی کہے کہ وہ لوگ ضرور چپکے جمعیت کرتے تھے تو
 کیا آپ کس طرح اسکو جھٹلا سکتے ہیں۔ یہ وہ کی بات کو سوائے اس کے کون جانتا
 ہے کسی کو غیب کا علم ہو تو اثبات یا انکار کا دعویٰ کرے۔ اسکا علم خدا کو سپرد
 کرو اس معاملہ میں جان کا خوف تھا اسکو حتی الوسع لوگ چپا پاتے تھے جب وقت
 کے حاکموں تک کو خبر نہ ہوتی تھی تو آج نہار سال بعد ہمیں کس طرح حال معلوم ہو جاوے
 کہ جمعیت کرتے تھے یا نہیں۔ اگر ہم فرض کریں کہ ان لوگوں نے خوف حکام سے جمعیت
 کو ترک کر دیا تھا تو یہی شرعاً کچھ الزام اور مواخذہ نہ ہوگا بلکہ بلا عذر تارک السنہ
 پر الزام نہیں اور یہ جو اپنے تفتیہ کا ارشاد کیا ہے آپ پہلو بہ ثابت کر دین کہ جمعیت
 واجب تھی اور وہ لوگ درپردہ یہی نہ کرتے تھے (تو ہم آپ کے ساتھ متفق ہو کر
 انکو ملامت کرنے لگیں اور انکو قائل جمعیت سمجھ کر بحث چھوڑ دینگے **مغالطہ ۶۱**
 کیا یہ بھی دوامی طبی ہے کہ ایک دوا نہ ملی تو دوسرے دوا قائم مقام اسکے ڈال دین۔
ہدایہ دین محمدی میں حکیم مطلق نے بہت سہولت رکھی ہے۔

مثلاً اگر پانی نہ ملے یا استعمال نہ کر سکے تو تہجم جائز ہے اور قرآن مجید یا ونہو تو صرف
 سبحان اللہ والحمد للہ کہنا نماز میں کافی ہے اور جو قیام نہ کر سکے وہ بیٹھ کر بیٹھ کر
 تو لبٹ کر نماز پڑھے اور ضعیف العمر روزہ نہ رکھ سکے نو فدیہ ادا کرے نماز کے وقت
 مسجد پاس نہ ہو تو تمام زمین مسجد ہے یہ سب بدل ہیں اور یہی شریعت میں ایسی ہے
 صورتیں ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ طب روحانی میں طب یونانی کی نسبت
 زیادہ آسانی رکھی گئی ہے پروردگار فرماتا ہے **وَجْعَلْ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ**
مِنْ حَرَجٍ اللہ نے دین میں تم پر سہولت کی ہے کہ جب طب جہانی میں اصلاح
 بدنی کے واسطے اطباء نے بدل تجویز کی ہیں تو علاج روحانی کے لئے حکیم حقیقی **دا**
 رفع حج کے کیوں بدل مقرر نہ فرما دیکھا۔ ٹان دو کے تغیر و تبدل میں بیمار کو کچھ اختیار
 نہیں یہ حکیم کا کام ہے **مغالطہ ۶۴**۔ اور کسی تواریخ سے یہی ثابت نہیں
 کہ خلفائے کسی مشائخ کو جب کہ انہوں نے بیعت شروع کی منع کیا ہو **ہدایہ**
 جب تک رسم بیعت خلیفوں میں جاری تھی ان کے خوف سے دوسرے کے ہاتھ
 پر بیعت نہیں ہوتی تھی جب خلیفوں نے رسم بیعت کو ترک کر دیا اور بیعت انکی
 رسم نہ رہی تو لوگوں کو اس کام سے کیوں منع کرتے۔ پہر ہی جس کے ہاتھ پر بیعت
 اور جمعیت کثیر ہوتی تھی اس کام ان سے دشمنی رکھتے تھے۔ قصوری صاحب
 آپ تاریخ سے واقف نہیں۔ ابھی ہندوستان میں یہ واقعہ گزرا ہے شیخ نظام الدین
 المعروف بسلطان الاولیاء کے ہاتھ پر جب لاکھوں مسلمانوں نے بیعت کی۔ تو
 بادشاہ وقت کو دل میں خدشہ ہوا اور شیخ کا دشمن ہو گیا **مغالطہ ۶۵** شیخ
 صاحب تو خود اور ان کے والد ماجد اس بلا میں مبتلا تھے **ہدایہ** دیکھو
 قصوری کے فہم کا قصور اور عقل کا فتور یہاں عامل سنت کو گرفتار رکھا کہ اسے اور
 چلکر اسی رسالہ میں فتویٰ دیا ہے (اگر کوئی کیسے آگے کھانا رکھ کر بطور اجازت کو

کچھ بسم اللہ) جیسا کہ عام رواج ہے کہتے ہیں بسم اللہ کیجیے یہ کہنے والا کافر ہو جائیگا
کوئی نئے پوچھے کہ بسم اللہ کہنے سے اور سنت پر عمل کرنے سے تو آدمی کا فراورہ دعویٰ ہو جاتا
ہے اب ہدایت کس چیز میں باقی رہنی دینا کہ لاتین غ قلو بنا بعد اذ ہدایت
مغالطہ ۶۴ میں کہتا ہوں شیخ صاحب نے جاری کے کیون فرمایا بلکہ لفظ

سخنہ کہنا چاہئے تھا **ہدایہ** ملا صاحب شیخ کی عبارت کو دیکھو وہ کہتے
ہیں (بعیت مسنونہ جاری کی) اگر لفظ اتحاد لکھتے تو یوں عبارت ہو جاتی بعیت مسنونہ
اتحاد کی بہلا مسنون ہی کبھی بدعت ہوتا ہے کچھ تو آگے پیچھے دیکھا کرو اور بعیت مسنون
کوئی ایسی اجزاء کو چیر ہی نہیں کہ جس میں یہ تاویل کر کے (جو کچھ سنت ہی) اور کچھ بدعت
مستحدثہ) آپ کی اصلاح کو صحیح بنایا جاوے ایک ہی چیز کو سنت اور بدعت کہنا عقلمندوں
کا کام نہیں **مغالطہ ۶۵** اور سنت ممتزکہ اور منسوخہ باجماع کو جاری کر دینا

کی مصداق ہوئی **ہدایہ** مصنف نے صفحہ ۱۵۱ میں لکھا ہے (اکثر ائمہ میرے
ساتھ ہیں) چنانچہ اسکا رد ہدایہ نمبر (۵۲) میں ہم کر چکے ہیں اور یہاں لکھتا ہے (سنت منسوخہ
باجماع) مصنف مبالغہ کرنے میں اوستا وہ ہے اگر شاعر ہوتا خوب نام پاتا اصل بات تو اتنی
تبی فضل تھی ہر اپنے اسکو معنے کمر (قوم علماء مجتہدین) پھر اس پر حاشیہ کیا (اکثر ائمہ
میرے ساتھ ہیں) اور یہاں پہنچ کر جو طبیعت جو لانی پر آئی لکھ دیا (بعیت سنت منسوخہ
باجماع) ہر بے دلیل دعویٰ کرتا دروغ گوئی کی علامت ہے اگر آپ کا دعویٰ صحیح ہے تو آپ
بھی معتبر عالم کا قول نقل کیجئے اجماع یا اکثر ائمہ کا اتفاق ثابت کرنا تو امر محال ہے کہ فہمی
سے مصنف نے اور بھی اعتراضات قول الجلیل پر کئے ہیں چونکہ ہماری بحث سے انکو علم
نہیں اسلئے ہم کچھ تعرض نہیں کرتے مصنف نے یہاں تک بڑھ کر لکھا ہے کہ شاہ صاحب
نے قول الجلیل کو کفر و شرک سے بہر دیا ہے استغفر اللہ شاہ ولی اللہ وہ شخص ہے جس نے
اتباع سنت اور توحید کا سب سے پہلے ہندوستان میں بیج بویا ہے بلکہ ان کے بعد ہی

آجنگ اسلامک مین کم ایسا شخص معلوم ہوتا ہے کہ جس نے ردشکر و بدعت اور ایماء
 سنت مین ویسی کوشش کی ہو شاہ صاحب کا علم و فضل اور اتباع سنت اون کی
 تضانیف کی دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے خاصکہ حجة الاسلام عبدالحق عقیل العزاف لفہیات
 کے مطالعہ سے تو یقین ہوتا ہے کہ یہ شخص لاثانی تھا۔ متاخرین تو کیا متقدمین
 مین ہی کوئی ایسا کم گندرا ہوگا۔ ان کتابوں مین اتباع کتاب و سنت کے طرح طرح
 سے تائید کر کے تقلید و بدعت کی خوب جڑ اوکھاڑی ہے اس زمانہ کے سب علماء
 اوسی خاندان کے خوشہ چین ہیں او نہیں سے فضیاب ہونا اور او نہیں پر اعتراض
 بجا کرنا کفران نعمت کی علامت ہے۔ ہم سب مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے پیشواے
 دین سے محبت رکھیں آنحضرت دعا کیا کرتے تھے **اللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي حَبْلَكَ وَ**
حَبْلَ مَنْ يَحْبِبُكَ اگے پروردگار تو ہمیں اپنی اور اپنے دوستوں کے محبت نصیب
مغالطہ ۶۶ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی سوا اللہ کے کسیکو دہمیت حق القار
 نہیں کر سکتا **ہدایہ** جو آیت مصنف نے لکھی ہے اُسکا مضمون یہ ہے
 (کہ جبکہ اللہ گمراہ کرے اُسکا کوئی ہادی نہیں) یہ بات بیشک حق ہے جبکہ قسمت
 مین گمراہی لکھی گئی وہ کہی ہدایت نہیں پاتا۔ مگر اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ
 انبیاء اور اصفیاء سے خلقت کو کچھ ہدایت حاصل نہیں ہوتی پروردگار فرماتا ہے
وَأَنَّا لَنَهْدِي لِيَ الْبَصِيرَ ط مستقیدو اسی نبی تو ہدایت کرتا ہے یہ سیدھے
 کی طرف اور فرمایا **كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ**
 یہ کتاب ہم نے تجھ پر نازل کی ہے تاکہ تو نکالی لوگوں کو اندھیروں سے طرف روشنی کے
 اور فرمایا **وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** ہر گروہ کے واسطے ایک رہنما ہے اور فرمایا **وَمَنْ**
خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدِيهَا بِالْحَقِّ ہماری مخلوقات مین سے ایسے ہیں جو سچے راہ
 بتلاتے ہیں ان آیات سے صاف پایا جاتا ہے کہ حضرت خاتم المرسلین بہین سید مصی راہ

دکھلانے کو اے اور موافق ہدایت قرآن کے ظلمات سے طرف نور کی کہنچکڑا تے ہیں
 اور ہر امت کی طرف رہنمائی کے واسطے رسول آتے رہے ہیں اور ہر وقت بندگانِ خدا
 سے ایسے لوگ موجود رہتی ہیں جو گمراہوں کو راہ حق بتلا دین ہدایت اور ضلالت تقدیر
 الہی کے تابع ہے وہ چاہے تو ہدایت کرے نہ چاہے تو نہ کرے اس میں کسی کو انکار نہیں
 فاعل حقیقی وہی ہے مگر انبیاء و کتب آسمانی اور صلی اور علیا کو پروردگار نے اسباب
 ہدایت مقرر فرمایا ہے۔ اگر انکو ہدایت خلق میں کچھ دخل نہ ہوتا تو پروردگار رسول نہ
 بھیجتا اور کتابیں نازل نہ فرماتا اور امر بالمعروف کی تاکید نہ کرتا اب جو فوائدِ صحبتِ صلی
 اور علیا کا انکار کرے وہ معاذ اللہ تمام اسباب ہدایت کو لغو ٹھاتا ہے ملا صاحب نے لکھا ہے
 کہ اللہ ہی مرشد ہے اور کسی کو مرشد کہنا قرآن شریف کے خلاف ہے اور قصیدہ علیا
 میں جو اس رسالہ سے پیچھے بنا ہوا ہے لکھتے ہیں کہ میرا مرشد رسول اللہ ہے۔ معلوم ہوا
 کہ اس قول سے تائب ہو گئے ہیں یا اپنے واسطے قرآن شریف کا خلاف جائز سمجھتے ہیں
 اور دن کے لئے ناجائز **مغالطہ ۶۷**۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی بندہ
 کامل کو حکم نہیں کہ کسی کو اپنا عبد یا مرید یا چلیہ کہے اور یہ حکم ہے کہ سب ربانی اور
 اللہ والے بنو **ہدایہ** اس آیت کی شانِ نزول مفسرین یوں لکھتے ہیں کہ
 جب آنحضرت کو نبوت ملی اور آپ نے تمام خلقت کو طرف توحید اور اقرار رسالت کے
 بلایا تو یہودیوں نے لوگوں میں یہ بات مشہور کی جو خدا کو ہم بھی مانتے ہیں مگر یہ شخص
 (یعنی نبوت) چاہتا ہے کہ مجھ پر ایمان لاؤ یعنی مجھ کو اپنا معبود سمجھو۔ غرض اس تہمت سے
 آنحضرت کو بدنام کرنا چاہا تاکہ کوئی شخص آپ کی بات نہ مانے اور آپ کا دین اختیار نہ کرے
 اللہ جل شانہ نے یہ آیت نازل فرما کر ان کا فریب کھول دیا اور ارشاد کیا کہ نبی شرک نہیں
 بتلایا کرتے ہمارا رسول یہ حکم کرتا ہے کہ تم خدا پرست بنو اس واسطے جو تم لائے ہو
 کتاب پڑھتے پڑھتے رہو۔ قصوری صاحب بھی احبار کی پیروی کرتے ہیں اور

اہل اہل پر تعلیم شرک و بدعت کی تہمتیں لگا کر خلقت کو ان سے نفرت دلاتے ہیں
 عباد کے معنی اس جگہ عبادت کرنا ہے جن جیسا کہ مصنف نے ہی تصریح کی ہے پس
 اس لفظ سے پیرو مرید کہنے کی مخالفت استغناء کرنا ظلم اور تحریف ہے پیرو مرید نیز تو شاگرد
 اور استاد والی نسبت ہے جس سے کوئی فن یا علم یا خاص کردار احکام اسلام سیکھے اور سکوا و استاد
 اور شیخ کہتے ہیں اور جو مرد کامل طریقہ حضور دائمی کا (حبیب کو اصطلاح شرع میں احسان
 کہتے ہیں) بتلاوے اس کو مرشد اور پیر کہہ کر پکارتے ہیں۔ احسان کا درجہ سب علموں
 سے بڑھ کر ہے اور جو اس عالی منصب پر مرقی ہوتی ہیں وہی پیر اور پیشوا سمجھے جاتے
 ہیں اگر کہو یہ حدوفیوں کے ٹوکھو سنے ہیں اسلام کے سوا اور کچھ نہیں تو ہم آپ کو
 تہ بتلا دیتے ہیں مشکوٰۃ کتاب الایمان فصل الاول کا مطالعہ کرو۔ درجہ احسان کا ان
 صاف صاف ذکر ہے۔ میں کہتا ہوں قصوری سے زیادہ کسکی حالت قابل افسوس
 ہوگی تعلیم مرتبہ احسان کو شرک اور بدعت کہتا ہے اور ان کا مین کے حق میں جو
 اس طریقہ کے معلم ہیں آیت کف اعبا دالی من دون اللہ پڑھتا ہے اس محل آیت
 لانے سے معلوم ہوا کہ تحریف جو عادت یہود ہے آپ میں یہ بھی موجود ہے بعض علماء
 ہم عصر ہماری کہتے ہیں۔ کہ بیعت صالحون کے ہاتھ پریشک سنت ہو مگر پیری مریدی
 بدعت ہے میں کہتا ہوں انکی ٹی بی ہمارے غلطی ہے جب بیعت صالحون کے ہاتھ
 پر سنت جانتے ہیں پس پیری مریدی کہ عبارت ہے بیعت کرنی اور طریقہ احسان
 بتلانے سے جو دونوں کتاب و سنت سے ثابت ہیں کیونکہ بدعت ہونی بلکہ اس
 وقت میں پیری مریدی فقط بیعت یعنی اور کرنی کا نام ہے جس شخص کے ہاتھ پر بیعت
 کچا دے اگرچہ اور کچھ نہ بتلاوے اسکو پیر کہتے ہیں اور بیعت کرنے والے کو مرید۔
 تعجب ہر جب بیعت سنت ہے تو عمل اسکا کیوں بدعت ہوا اور عامل اسکا
 کیوں مبتدع ہوا اس تقریر سے جب وہ لا جواب ہو جاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہمارا

مطلب یہ ہے کہ سببت لینے والے پر پیر کا نام رکھنا اور کہہ نیا والے کو مر یا کہنا بدعت ہے اور یہ قول اسکا بھی غلط ہے کیونکہ اسکا مورعادیہ سے من اور امور عادیہ میں بالافتاق بدعت نہیں ہوتی والا مثلاً غلام علی احمد امجد غلام امجد عطا امجد مثال ذلک نام رکھنا اور اوستا و شاگرد کہنا بھی بدعت ہو جائیگی۔ کیونکہ یہ نام صنف سے منقول نہیں ہاں اگر کوئی فقط اس خالی نام کو ثواب اور عبادت سمجھو تو بیشک اس کے حق میں بدعت ہوگی **مغالطہ ۶۸**۔ اس سے معلوم ہو کہ قرآن ہی کی تعلیم کریں اور اسی تعلیم سے راہ دین دکھائیں نہ بذریعہ کسی اور طریقہ محدثہ کے **ہدایہ** کلمہ حق وارا دیہا باطلا مصنف نے بات تو ٹھیک کہی مگر اس کی غرض باطل ہے ویکھو مغالطہ (۱۲) ص ۱۱۰ بن تعلیم فاسخہ پر اسکا رکھا گیا اور یہاں قرآن کی اجازت دیتا ہے کیا المحقر قرآن مجید میں سے نہیں نکال کر صنف اپنے ہی قول کے موافق عمل کرتا اور ضد میں اگر طریقہ مسنونہ پر جو قرآن وحیث در تعامل صدیقین امت سے ثابت ہے اعتراض نہ کرتا۔ مونیہ سے حق کہنا اور خود گہرت قواعد سے اسکو رد کر کے خلاف عمل کرنا اہل حق سے بعید ہے۔ حدیثاً فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا تقولون ما لا تفعلون **کابر مقتا عند الله ان تقولوا ما تفعلون** ای ایمان والو ایسی بات کیوں کہتے ہو جو تم نہیں کرتے اللہ کے نزدیک بڑے غضب کا باعث ہے جو تم مونیہ سے کہو اور نہ کرو **مغالطہ ۶۹** اوشیخ صاحب اور ان کی اولاد و نجا اپنی کتابوں میں صریح لکھتے ہیں کہ یہ سب باتیں شرک ہیں شاید شیخ صاحب نے کسی مصلحت سے لکھا ہوگا **ہدایہ** مناسب تھا کہ آپ یوں کہتے (شاید شیخ علیہ رحمۃ کی کلام میری سمجھ میں نہیں آئی) ورنہ یہ کیا عذر ہے کہ شیخ نے کسی مصلحت سے لکھا ہوگا کوئی ایسی مصلحت بھی ہے جسکے سبب شرک اور بدعت کا رد اجماع و نیا جائز

ہو جائے غالباً آپ کے نزدیک مصلحتاً جھوٹ بولنا دینی مسائل میں درست ہوگا
جبھی آپ کا رسالہ بھتان اور جھوٹ کا مجموعہ ہے **مغالطہ** اور ظاہر ہے
قوم سے مراد شیخ کے قول میں قوم مجتہدین کے ہے الی قولہ۔ اس بیان سے ثابت
ہو کہ راقم اس بات میں منفرد نہیں ہے بلکہ اور مجتہدین بھی میرے ساتھ ہیں
ہدایہ شاہ صاحب نے صرف اتنا لکھا ہے کہ ایک قوم نے بیعت کو خلافت
پر منحصر سمجھا ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی فرمایا ہے **وہذا ظن فاسد منہم یہ ان کا**
گمان غلط ہے شاہ صاحب نو اس قول کو رد کر چکے ہیں قصوری صاحب کے پاس اور
کوئی سند نہیں یہی عبارت حبس کا قایل بھی مصنف کے نزدیک مجہول ہے بار بار
نقل کرتے ہیں اگر کوئی مجتہد یا امام یا معتبر عالم بیعت کو قبول خلافت پر منحصر سمجھتا
تو ضرور مفسرین و محدثین کسی کتاب میں اس کا قول نقل کرتے اور نام ہی لکھتے
صدائے گناہیں موجود ہیں۔ کسی میں یہ مسئلہ پایا نہیں جاتا۔ پر اس بنا پر فاسد پر جواب دینے
دعویٰ کیا ہے اوہیں بڑا خلل اور اختلاف میں لکھتے ہیں (اجماع ائمتہ بیعت منسوخ
ہے) اور علماء میں لکھا ہے (اکثر ائمہ دین میرے ساتھ ہیں) اور یہاں کہتے ہیں راقم اس بات
میں منفرد نہیں (مصنف نے اظہار ضبط اور جنون میں کوئی کسر نہیں رکھی اگر لوگ
اب بھی نہ سمجھیں تو اذن کا قصور ہے ہم قصوری صاحب سے رعایت کرتے ہیں اور
کہتے ہیں کہ اجماع امت اور اتفاق اکثر ائمہ کا ثبوت اُن کو معاف صرف ایک مجتہد یا معتبر
عالم کا نام بتلا دین تب ہم اُن کو معذور سمجھیں گے ہدایہ نمبر (۵۳) و نمبر (۵۲) میں اس مسئلہ
کو ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں ناظرین اگر توجہ کریں گے تو حق ظاہر ہو جائیگا **مغالطہ**
چیساکہ تنخیر ابن حبان کی اور ابن جوزی کے کتاب تلخیص ابلیس اور شیخ احمد روضہ
کے قواعد و ن سے اور عبد الحق صاحب کی شروح سے جو ان قواعد کی ہے یہی معلوم
ہوتا ہے کہ بہت علمائے متصوفہ کے طریق کا انکار کیا ہے **ہدایہ** علمائے

اس طایفہ کی بدعتوں کو بہت دکیا ہے اور رویدعات میں کتابین تصنیف کی ہیں مگر کسی
 نے آپ کی طبعی بیعت تو بہ اور بیعت اسلام اور بیعت اتباع سنت کو رد نہیں کیا۔
 انکار حق خاص آپ کا حصہ ہے ابن جوزی رحمہ اللہ نے جیسی صوفیوں پر نکتہ چینی
 کی ہے ویسی محدثین اور فقہاء اور واعظین کے عیوب بھی ظاہر کئے ہیں جتنے درجہ
 کیا اس طایفہ کے رواج ہر سہ بدعت ہیں ابن جوزی یا کسی اور سے بیعت کا انکار
 ثابت کر و خارج از مطلب جگاڑا کرنے سے کچھ حاصل نہیں **مغالطہ ۲** ۲۷
 کہتا ہے کہ نووی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بیعت تو بہ واستغفار کی اول امرین
 تہی یعنی قبل از ہجرت اور بعد از ہجرت متروک ہوئی **ہدایہ** نووی رحمہ اللہ
 نے جو فرمایا درست فرمایا مگر آپ کا استنباط اس سے غلط اور بہتان ہے انہوں نے
 یہ نہیں فرمایا کہ بعد از ہجرت بیعت متروک ہو گئی تھی یہ قصوری صاحب کی
 الحاق سے واسطے تسلی خاطر کچھ ہم آن روایتوں کو نقل کرتے ہیں باعینار رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا تشرك بالله شيئا ولا تزن في ولا تشر
 في قتل النفس التي حرم الله الا بالحق عبادہ بن صامت فرماتے ہیں ہم سے بیعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہم کبھی شرک اور زنا اور چوری اور خون ناحق
 ذکر نہیں کیا امام نووی بعد نقل روایت کے کہتے ہیں یہ معاملہ قبل از ہجرت ہوا تھا
 نہ ہجرت نہ ہجرت کے بعد کبھی آنحضرت نے بیعت تو بہ نہیں لی اور نہ امام مومنین
 نے یہ سکتے ہیں کیونکہ صحیحین کے روایت سے اس کا خلاف ثابت ہوتا ہے مصنف نے
 صحیح میں نے ایسا سمجھا اور امام کے ذمہ لگا دیا صحیحین میں ہے ان رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم قال وحوله عصاة من اصحابه تعالوا بايعوني على ان لا
 تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تنفلوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تأتوا
 بيهننا فنهزوا فانه باين ايدىكم وارجلكم ولا تعصوني في معصية

وفي رواية للبخاري والنسائي في قوله آية النساء فمن في منكم فابتنى
 على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له ومن
 اصاب من ذلك فاستغفر الله عليه فامره الى الله انشاء عاقبه وانشاء
 عفا عنه قال فبايعناه على ذلك آنحضرت کے مجلس میں اصحاب کبار حاضر تھے
 اپنے ارشاد کیا اونچھ سے اس بات پر بیعت کرو جو ہم شرک اور چوری اور زنا کی گنجی
 اور اپنی اولاد کو نہ مارین گے اور کسی پر بہتان نہ کریں گے اور حکم ہی کا خلاف نہ کریں گے
 اور صحیح بخاری اور نسائی کے روایت میں ہے کہ اپنے یہ آیت ہی پڑھی اذاجاء
 المی منات یا یعنک الخ پس فرمایا جو شخص اس وعدہ کو پورا کرے گا اس کو
 اجر دیگا اور جو ان گناہوں کا مرتکب ہوا اور سزا دیا گیا پس سزا اس کے لئے
 کفارہ ہے اور جس گناہگار کے خدا تاملی سپردہ پوشی کرے اس کا معاملہ خدا کے سپرد
 ہے خواہ عذاب دیوے خواہ بخشنے راہی کہتا ہے یہ پھر چنے اس بات پر آنحضرت
 سے بیعت کسی۔ لفظ عوقب سے اور یہ اذاجاء لے کہ وہ منات پڑھنے سے
 صاف ثابت ہے کہ یہ بیعت آنحضرت نے بعد از ہجرت کی تھی کیونکہ لفظ عفا
 سے مراد حد و شریعہ ہیں اور حد و حکم بعد ہجرت نازل ہوا تھا اور ایسی ہی آیت
 مذکورہ بھی زمانہ ہجرت کے بعد نازل ہوئی تھی گویا یہ حدیث دو طرح سے ہمارے
 دعویٰ کے موافق شہادت دیتی ہے۔ مصنف نے الفاظ صریح کو چھوڑ کر کچھ فہم
 اولٹا دعویٰ کہہ کے اس کو نو دی کی طرف ناحق منسوب کیا ہے مگر جو کہتا ہے
 تصوری صاحب کی تحریروں کے مطالعہ سے ہمیں از روئے الصناف اس طرح
 نہ پتہ لگنے کا اور رائے دینے کا موقع ملتا ہے کہ اس سال کے اکثر دعویٰ خط۔ اور یہ
 مغالطات اور روایات منقولہ محض افتراء ہیں **مغالطہ ۲** اس حدیث سے
 تصدیق ہونی ہے قول مسلم کے جو اس نے کہا ہے کہ یہ بیعت اول اسلام میں تھی

ہدایہ قصوری صاحب سوچ سمجھ کر موندہ سے بات نکالو صحیح مسلم میں تو اسکا اشارہ ہی نہیں ثان نووی نے اتنا کہا ہے کہ یہ بیعت لبائہ العقبة میں ہو چکی آپ نے اس پر یہ حاشیہ کیا (کہ بعد از ہجرت بیعت متروک ہوئی) اور آپ نے حاشیہ کو امام موصوف کے ذمہ لگایا۔ اوس افتہ اکوہم بخوبی رد کر چکے کیا آپ مسلم اور نووی کو ایک سمجھتو ہیں یا افترا کی حادث ہو گئی؟ ام تا مسدھم احلامہ مہم مہم ام ہم قوہ طاعون نووی اور مسلم اگر ایک ہیں تو آپ کئیوں غبر ہو گئے۔

مغالطہ ۷۷۔ پر آپ نے بیعت مردون سے ہی ترک کر دی **ہدایہ** حدیث متفق علیہ حکوہم ابی لکھ چکے ہیں اس باطل دعویٰ کے ابطال کی واسطے کافی ہے **مغالطہ ۷۸**۔ بیعت توبہ و استغفار کے اول میں ہی یعنی قبل از ہجرت او بعد از ہجرت متروک ہوئی اسی پر دال ہے یہ آیت شریف یا ایہا الذی اذاجاک المؤمنات وجہ استدلال کے یہ ہے کہ اسکے پہلے رسول اللہ صلی علیہ وسلم عورتوں کے بیعت کبھی نہیں کی مردون سے بیعت جہاد و اسلام کے کرتی تھے اور بیعت توبہ بھی پھر آپ نے بیعت مردون سے بھی ترک کر دی **ہدایہ** مصنف کے

قول (اسکے پہلے الخ) میں دو معنوں کا احتمال ہے یا مصنف کی مراد اس کلام سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہجرت سے پہلے عورتوں سے بیعت نہیں کرتے تھے بلکہ مردون سے بیعت اسلام جہاد توبہ کرتے اور یہ محض غلط ہے کیونکہ ہجرت سے پہلے بیعت جہاد نہ ہی بلکہ حکم جہاد ہجرت سے پیچھے نازل ہوا ہے۔ اور یا مراد مصنف کے یہ ہو کہ قبل از نزول اس آیت کے مردون سے بیعت اسلام جہاد توبہ کرتے تھے اور عورتوں سے نہیں کرتے تھے اس صورت میں یہی غلط ہے کیونکہ مصنف کا قول ہے (بیعت توبہ بعد از ہجرت متروک ہوئی) حالانکہ یہ آیت صلح حدیبیہ کے بعد نازل ہوئی اور صلح حدیبیہ ہجرت سے چھٹی سال میں ہوئی چنانچہ کتب

مین ہے پس بیعت بعد از صلح حدیبیہ متروک ہوئی نہ بعد از ہجرت۔ یہ سب مصلحت
 کی کلام میں تناقض اور اس کی کذب و بہتان کا بیان ہے ورنہ درحقیقت بیعت
 نہ بعد از ہجرت متروک ہوئی و نہ بعد از نزول آیت چنانچہ مصلح بیان ہوا ہے
 (۷۲) میں ہو گیا **مغالطہ ۷۶**۔ اور کہیں ثابت نہیں کہ بعد از ہجرت
 یہ آیت پڑھ کر کسی مرد سے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی ہو **ہدایہ**
 مصنف بڑا دلیر معلیم ہیں بے ڈھنگ کہتے ہیں (اور کہیں ثابت نہیں کہ بعد از
 ہجرت یہ آیت پڑھ کر کسی مرد سے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی ہو) اور حالانکہ ہجرت کے بعد ایسی واقعات
 صحیح روایتوں سے ثابت ہیں۔ بخاری اور مسلم ترمذی اور نسائی مسند
 عبد الرزاق اور مسند احمد سعید بن مسعود اور ابن سعد عبد بن حمید اور ابن المنذر
 اور ابن مردویہ یہ سب عباؤ بن صامت سے راوی ہیں قال کنا عند النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا یعی فی علی ان لا تشركوا بالله شیئاً
 ولا تشقوا ولا تنزوا فی ایه النساء فبايعنا علی ذلک عبادہ
 کہتے ہیں کہ ہم لوگ حاضر خدمت تھے تو آنحضرت نے فرمایا مجھے بیعت کرو اس بات
 پر کہ شرک اور چوری اور زنا نہ کریں گے اور آپ نے آیت النساء اخراجاً علی
 المؤمنات یعنی جو عورتوں کے عقین نازل ہوئی ہے پڑھ لی۔ پس پڑھے ان امور پر
 آپ سے بیعت کی اس حدیث میں دو قریبہ ثناء ہیں اور اسکی تفصیل ہدایت نمبر ۷۲
 میں ہم کہ چکے ہیں ادنی توجہ کے ساتھ آدمی ان مسائل کو کتب حدیث سے نکال سکتا ہے
 مگر مصنف کو غرور اور خود پسندی نے مارا خود علم نہیں دوسرے سے پوچھنے کو عیب
 جانتا ہے انما شفاء العی السوال بمعنی کا علاج ہے پوچھ لینا جو شخص معلیم ہوا
 عالموں سے دریافت نہ کرے وہ آخر چل مرکب میں گرفتار ہو جاتا ہے قصور
 صاحب کے اکثر دعویٰ ایسے ہیں کہ جب کتب صحاح کو دیکھیں تو سب روایتیں اسکے

خلاف نکلنے میں مغالطہ ۷ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ہجرت کے بیعت توبہ ترک کر دی تو اسکو عورتوں پر جاری کرنے کے واسطے یہ آیت اوتاری کجا مرد نہ اس آیت کے نزول کی کیا حاجت تھی آگے تو بیعت مرجع تھی **ہدایہ** قصوری کی عجیب حالت ہے۔ پہلے سیر غبی ہو کر پھر بھی اپنی رائے پر چلتا ہے نقل سے خبر نہیں اور روایت سے حصہ نہیں مگر قرآن و حدیث پر رائے لگانے کو تیار بیٹھیں میں حضرت رسالت فرماتے ہیں من قال فی القتل بلیہ فلیت بول مقعدہ من النار یعنی جو قرآن میں اپنی رائے لگا کر مطلب کچھ سے کچھ بناتا ہے وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا کرے اور یہ بھی ارشاد ہے ایک زمانہ آویگا لوگ اپنی رائے پر خود پسندی کہہ بگے خدا کے بندہ اس وعید کو دیکھہ اور نزول آیات کے سبب اپنے دل سے بنا بنا کر لوگوں کو خرابی میں نہ ڈال بخاری نے مروان بن الحکم اور مسور بن مخزوم سے حدیث نقل کی ہے جس سے سبب نزول صاف معلوم ہوتا ہے ناظرین اس روایت کو ٹیکر قصوری کے علم اور دیانت کا اندازہ کریں روی البخاری عن مروان بن الحکم والمسور بن مخرمۃ انهما قال لہما کان فیما اثنین طسہیل بن عمرو علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لایأتیک منا احد وانکان علی دینک الامر دتہ الینا فکاتبہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک فردی منہ اباجندل ولم یاتہ احد من الرجال الارودہ وانکان مسلما و جاءت المؤمنات صحاحن ا و کانت امر کلثوم من خرج الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجاء اہلہا یسألون النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ینحجہا الیہم فلم ینحجہا الیہم لما انزل اللہ فیہن اذا جاءک المؤمنات صحاحن فامتنعن ^{ہن} وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمتنعن بہنۃ الیہا الذین

امنا اذا جاءك المؤمنات مهاجرات الى غفول الرحيم مروان اور مسور بن
 کرتے ہیں کہ جو شرابیہیں بن عمر نے آنحضرت سے منظور کر لئی تھیں اون میں ایک
 یہ بھی شرط تھی کہ جو ہمارا آدمی تمہارے پاس آوے خواہ وہ مسلمان ہو گیا ہو ہمارے حوالہ
 کر دینا آنحضرت نے یہ شرط منظور کر کے عہد نامہ لکھ دیا اور اسی روز ابو جندل رضی اللہ عنہ
 کو (جو حضرت کے ساتھ ہجرت کر نیکیو تیار تھا) آنحضرت نے لٹا دیا اور جو شخص حاضر خدمت
 بابرکت ہوتا گو وہ مسلمان ہو کر آتا اور سکوبھی لٹا دیتے۔ اور ایمان والی عورتیں گہرا
 چھوڑ کر آپ کی جناب میں حاضر ہوئیں بی بی ام کلثوم انہیں میں سے تھی اون کے
 رشتہ داروں نے اگر درخواست کی جو ام کلثوم ہمارے حوالہ کیا دے۔ پر وردگار نے
 یہ چند آیتیں جو سورہ ممتحنہ کے اخیر میں ہیں نازل فرمائیں یا ایہا الذین امنوا اذا جاءك
 المؤمنات مهاجرات فامتنوهن اے ایمان والو جبوقت تمہاری پاس عورتیں
 ایمان والی اور گہرا بچھوڑ نیوالی آئیں تم اون کا امتحان کرو۔ اور آنحضرت ان آیتوں
 سے اون کا امتحان کیا کرتے تھے۔ مقام حدیبیہ میں جو عہد و پیمان ہوا تھا اس میں
 یہ شرطیں درج تھیں اور اس شرط میں کہ جو ہمارا آدمی تمہارے پاس جاوے اوکو
 واپس کر دینا (عورتیں بھی داخل تھیں۔ پر وردگار کو اون کا پیہر نامنظور نہ ہوا یہ آیتیں
 نازل فرما کر کافروں کا عہد توڑ دیا۔ دیکھو اس حدیث میں ان آیتوں کے نازل ہونے کا
 سبب کیا واضح طور پر بیان کیا گیا ہے پس جو شخص ظاہر روایت کو چھوڑ کر اپنی رائے
 سے توجہ میں تراش تراش کر اس کی مقابلہ کرے اس کو پرلے سرے کا متعصب یا
 ناواقف محض سمجھنا چاہئے **مغالطہ ۸** اور نیز اس آیت سے معلوم ہوتا ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کرنے والی عورتوں کو جانیہ تھے جبکہ خطاب
 آیت اذا جاءك وال اسی پر ہے۔ **ہدایہ** ہدایہ نمبر (۲۵) مطالعہ کرو وہاں
 انصاری عورتوں کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کرنا بخوبی دکھایا گیا ہے اور قریباً

ہم یہی ثابت کریں گے جو قریشی عورتوں نے مکہ معظمہ میں عمر فاروق سے بیعت کی
تھی تمہارے تعلیٰ استنباط کے رو کرنے کو یہ دور و ایتین شاہ عدل ہیں

مغالطہ ۷۹۔ مومنات کے لفظ سے مومن مرد و عورت کی ہاں یہ

مرد و عورت کا خوف کر بسم اللہ کہنے پر لوگوں کو کافر بتلاتے ہو اور خود قرآن
مجید کی تفسیر اپنی رائے سے کرتے ہو یہ کیا ایمان داری اور اتقا ہے صحیحین اور سنن
۱۰ مسانید کی روایت سے (حکیم بن یزید) حدیث نمبر (۷۲) ذکر کر چکے ہیں (صاف ثابت
ہے) ضخمت نے مردوں سے بیعت لی اور آیت النساء (حکیم بن یزید) نے عورتوں کے
ساتھ غلامی کا نام لیا ہے اور نائی ہیں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
لا تبایعوا فی علی ما بایع علیہ النساء قلنا بلی یا رسول اللہ فبایعنا
علی فی ذاک آنحضرت نے اصحاب سے ارشاد کیا جو کیا تم مجھ سے بیعت نہیں کرتے اور
عہد چس یہ عورتوں نے بیعت کی ہے چنے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ پس چنے اسی
عہد پر بیعت کی ناظرین پہلے اس بات کو سمجھ لیں کہ اس آیت میں بیشک خاص کر
عورتوں کا ذکر ہے اور انہیں سے خطاب ہے مگر آنحضرت نے مردوں کے حق
میں یہ آیت پڑھ کر (باوجودیکہ آنجناب لفظ مومنات اور مومنات میں فرق کر سکتے
ہے) زن اور مرد سب کو اس حکم میں شامل کر دیا اور یہ قصوری صاحب کو دیکھیں
جو بیان و توضیح نبوی کو چھوڑ کر کس طرح رائے پر چلتا ہے **مغالطہ ۸۰** اور
شرط اذا جاءک سے یہ نکلا کہ جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آوے اپنی خواہش
سے تو اس سے بیعت توہ کی لیں نہ بلا بلا کہ تحریض کر کے بیعت کریں **ہیلہ**
اسی پر در و گاہ قصوری کو خوف و خشیت نصیب کر کم علمی و بے فہمی سے تیرے
آیات و احکام کفرافات باتوں سے مقابلہ کرتا ہے اور بزعم خود ان کو اجتہادات
اور استنباطات سمجھاتا ہے میں حیران ہوں لفظ بایعوا فی جو امر کا صنیعہ ہے یعنی مجھ سے

مبعیت کرد و صحیح روایت میں موجود ہے اور بسے اسلاف کہتا ہے کہ (حضرت تھعلیٰ
 نہ کرتے تھے) امام بخاری اور مسلم ابن عباس سے روایت کرتے ہیں جو ابن عباس سے
 فرمایا میں نماز عید الفطر میں آنحضرت کے ساتھ تھا پس جناب رسالت نائب عورتوں
 کے پاس تشریف لگے اور آیہ اذاجاءک الیہ ذات بیا بینک علی ان لا یس
 بالہ اخیر تک پڑھ کر سنائی اور فرمایا کہ تم ہی اس عہد پر حبت کرو گے ایک عورت
 نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ ویکھو اس سے زیادہ کیا ترغیب ہوگی کہ آنحضرت
 حکم کر گئے اور بعیت کی درخواست کی۔ اور روایت اُم عطیہ حبکوہم بضمن ہدایہ نمبر ۲۵
 نقل کرد چکر ہیں درخواست و طلب بعیت کے لئے کامل نبوت ہے۔ مثلاً عورتوں
 کو ایک جگہ پہنچ کر لانا اور اپنی جگہ نائب پیغمبر بعیت لینا اہتمام کی علامت ہے
 اور بسے بڑھ کر سنائی کی روایت میں نصیح کہ آنحضرت نے مردوں کو ارشاد
 کیا کیا تم مجھ سے اس طرح کی بعیت نہیں کرنا بیسی عورتوں نے کی ہے۔

مغالطہ ۸۱ اور کاف خطاب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت
 معلوم ہوتی ہے **ہدایہ** قصوری صاحب اس بات سے مزہ لیتی ہیں
 اور بار بار کہہ کر دل خوش کرتے ہیں۔ لو ہم بھی آپ کی اقتدا کر کے واسطے
 یاد دہانی ناظرین کے ادن احادیث کا اعادہ کرتے ہیں جبکو ہم بضمن ہدایہ (۲۴)
 و (۲۵) مستحکم کہ چکے ہیں صحابہ کرام نے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم
 کے ہاتھ پر بعیت کی اور بعیت کرتے وقت یہ بھی کہا کہ ہم کتاب اللہ اور سنت
 رسول اللہ پر آپ سے بعیت کرتے ہیں دیکھو صحیح بخاری اور سند امام احمد بن حنبل
 میں قصہ بعیت عثمان رضی اللہ عنہ اور ابن ابی حاتم نے روایت کی ہے کہ بروز
 فتح مکہ کوہ صفا پر آنحضرت مردوں سے بعیت لیتے تھے اور عمر فاروق رضی اللہ
 پہاڑ سے نیچے عورتوں سے بعیت کرتے تھے اور ابو داؤد اور بیہقی اور طبرانی

اور ابوعلی وغیرہم راوی ہیں ام عطیہ سے کہ حب حضرت رسالت مدینہ میں
 قدم فرمایا ہوئے انصار کی عورتوں کو ایک مکان میں جمع ہونیکا حکم دیا اور
 عمر کو اپنی جگہ بیٹ لینے کے واسطے بیجا۔ دیکھو اگر کاف خطاب سے خصوصیت
 آنحضرت کی مراد ہونی تو آنحضرت عمر فاروق کو ہرگز نائب نہ کرتے اور صحابہ کبار
 خلفاء سے بیعت نہ کیو جائز نہ سمجھتے۔ ان روایتوں سے صاف ثابت ہوا کہ بیعت
 توبہ اور بیعت خلافت کوئی بھی صحابہ آنحضرت نہیں **مغالطہ ۸۲** باقی رہی
 حدیث مجاشع بن مسعود سلمی قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ابايعة على
 الهجرة فقال ان البيعة قد مضت لاهلها ولكن على الاسلام والخير
 وفي رواية قلت فباي شيء تبايعه قال على الاسلام والحج والخراج
 اول تویہ حدیث مختلف ہے **ہدایہ** مجاشع کی حدیث نے منکر کا کوئی عذر
 باقی نہیں چھوڑا۔ اگر کہے بعد ہجرت کے آنحضرت نے مردوں سے بیعت نہیں
 کی تو یہ بھی رد ہوتا ہے اور اگر خاص بیعت توبہ کا انکار کرے تو وہ بھی غلط ٹھہرے گا
 آخر الامر اس نے نیا عذر اور بہانہ ایسا دیکھا۔ ناظرین انصاف پسند غور کریں
 مغالطہ نمبر (۳۸) میں مصنف نے مسئلہ بیعت کو جو آیات و احادیث سے ثابت ہے
 اس عذر سے رد کیا تھا کہ اجماع نے اس کو نسخ کر دیا ہے حالانکہ اجماع ہی ان کا
 خیالی پلاؤ ہے بیان حدیث مجاشع کو جو باتفاق و اجماع ائمہ حدیث صحیح ہے صرف
 اپنی رائے سے روکتے ہیں یا اجماع کے ایسے معتقد تھے کہ لصوص کو اس سے
 نسخ کرتے تھے اب ایسے منکر ہوئے کہ امام بخاری اور مسلم کی احادیث کو جسکی صحت
 پر اجماع اتنے آپ ادھر ادھر کی باتیں بنا کر خلاف اجماع ضعیف تبدلاتے ہیں۔
 چہ خوش یا باین شور آشوری یا باین بے سکی اب ہم مصنف کے اعتراضات اور
 ان کے جوابات معضل لکھتے ہیں۔ اول اس حدیث میں یہ اختلاف ثابت کیا گیا

کہ ایک روایت میں راوی کا بیان ہے میں آنحضرت کے پاس آیا تھا کہ ہجرت پر بیعت کروں اور دوسری روایت میں ہے میں اپنے بیہانی کو آنحضرت کی خدمت میں لایا تاکہ ہجرت پر بیعت کرے۔ اور یہی روایت میں ہے کہ میں اپنے بھتیجے کو لے کر آیا۔ دوم یہ اختلاف ظاہر کیا ہے کہ ایک جگہ اسلام اور جہاد اور خیر یقینوں کا ذکر ہے اور دوسرے مقام میں لفظ علی الخیر نہیں کہا۔ اور بعض مقام پر لفظ (علی الایمان) بڑھا گیا ہے۔ پہلے اعتراض کا یہ جواب ہے کہ اگر حدیث صحیح الاسناد میں ایسا اختلاف ہو کہ اوس میں تطبیق کر سکیں تو اوس اختلاف کو کالعدم سمجھا جاوے گا اور اس حدیث کو پایہ صحت اور اعتبار سے ساقط نہ کرینگے یہ قاعدہ تمام محدثوں کے نزدیک بالاتفاق مسلم ہے نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ اگر احادیث مختلف میں تطبیق ممکن ہو تو دونوں روایتوں پر عمل واجب ہوگا اور غلط ابن حجر نے سنجۃ الفکر اور اوسکی شرح میں لکھا ہے کہ حدیث مختلف ممکن الجمع مقبول ہوتی ہے اور جو شخص صحیح بخاری کے الفاظ پر غور کرے وہ ان روایات کے جمع اور تطبیق بخوبی کر سکتا ہے۔ مگر مصنف تحقیق الکلام قصور فہم کے سبب معذور ہے صحیح بخاری میں ہے عن مجاشع انتی النبی ﷺ علیہ السلام باخی فقلت یا یعنای علی الہجرة الحدیث مجاشع کہتے ہیں میں اپنی بیہانی کو لے کر آنحضرت کے پاس آیا پس میں نے عرض کیا کہ آپ ہم دونوں سے بیعت کیجئے ہجرت پر دراصل مجاشع رضی اللہ عنہ اور اونکا بیہانی دونوں حاضر خدمت ہوئے تھے اور دونوں بیعت کیواسطے آئے تھے مگر جب آپ قصہ بیان کرتے تو کہی ہی فقط اپنا ذکر کرتے اور کہی ہی صرف اپنا بیہانی کا حال بیان کرتے اور کہی ہی اپنا اور اپنے بیہانی کا اکٹھا ذکر فرماتے جیسا صحیح روایت میں لفظ یا یعنای سے دونوں کی بیعت صاف ظاہر ہوتی ہے اب یہ اختلاف تو نکل گئے صرف ایک اختلاف باقی رہا یعنی (ابن اخی) کا نسخہ ہم کہنے میں پیش

صحیح نہیں نہ گاہ۔ صحیح بخاری (ادانہ نسخہ)۔ یہ اور اس سبب سے شارحون نے اس نسخہ پر
 لکھا ہے کہ اس روایات سے بخاری کے مطابق ہیں نسخہ ہے۔ اعتراض ثانی کا یہ جواب ہے کہ
 کہ اگر یہ روایت صحیح ہو تو اس سے ایسا نہ ہو لفظ بیان کرے جو دوسرے کے لیے
 ہے۔ یہ روایت صحیح ہے۔ جہاں نہ ہو نہ وہ روایت ایسی حدیث کے نزدیک
 نہیں ہے۔ مگر سب کو شک ہے۔ یہ روایت صحیح مسلم اور شرح منجۃ الفقہاء
 حافظ ابن حجر کا حوالہ کرے **مغالطہ ۸۳**۔ یہ ہم سے پہلے حدیث سے صریح
 معلوم ہوتا ہے لیکن علی الجہاد والاسلام دینیر جہاد مستلزم ہے اور اس کے متعلق
 خطبہ کا معنی یہ ہوئے کہ آپ بہ نسبت دیگر نبیوں کا قیام ہو تو اوپر اسلام اور جہاد
 اور جہاد کے اور یہ بھی احوال سے کہ علی کی تعلق بابا بیکہ علی الاسلام والجہاد کے
 جیسا کہ نووی نے نکالا ہے لیکن اذا جاد الاحتمال بطل الاستدلال **مغالطہ ۸۴**
 آپ مولوی اور محدث کہلاتے ہیں آپ کو ایسی جرأت مناسب نہیں۔ اس کو احتمال
 نہیں کہتے اس کا نام تحریف ہے جس فون الکلمون مواضعہ کے کیا معنی ہیں
 آپ کا بناوٹی متعلق کن مائیکہ متعلق حد صحیح بخاری میں ابابیعہ کا لفظ موجود ہے
 جب حدیث میں شارح کی طرف سے صراحت آچکی تو دوسری روایتوں کے حکم
 بعضا بعضہ بعضا کی وہی تشریح سمجھنی چاہئے اگر روایات و احادیث کے ایک دوسرے
 سے تفسیر نہ کریں اور ایسے مقدمات اور تعلقات نکالنے کی اجازت دین تو تمام
 کارخانہ دین برباد ہو جائیگا۔ مثلاً فرعون نے کہا انا لکمال العلی اگر یہاں لفظ
 مصنف مقدر نکالیں تو معنی یہ ہوں گے میں تمہارے بڑے رب کا بندہ ہوں
 پروردگار ہم سب کو متحریف سے بچا دے **مغالطہ ۸۴**۔ بعد تسلیم یہ نہیں
 صحیح معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے اس سے بیعت کی ہو اور دوسری روایات
 سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ نے بیعت نہیں کی الی قولہ کیونکہ اگر بیعت

کرتے تو راوی کو ضرور تھا کہ بیان کرتا **ہدایہ** کیوں صاحب وہ دوسرے روایات کہاں ہیں شاید ان کو کتب خانہ سے باہر نکلنے کی اجازت نہیں کاش آپ نقل کر دیتے تو ہمیں بھی زیارت نصیب ہو جاتی۔ اچھا یہ تو فرما کے کہ ایک وقت کے تمام دقائق کا بیان کرنا راوی کے ذمہ کیوں واجب تھا اور کس نے فرض کر دیا تھا ان جس مطلب کے اظہار کے واسطے کلام شروع کیجا سے اوسکا پورا کرنا البتہ لازم ہوتا ہے۔ اس راوی کا مقصود یہ ہے کہ بعد فتح مکہ ہجرت کا حکم منسوخ ہو گیا تھا اتنا ہی بیان کر دیا اگر بیعت کا ذکر مقصود بالذات ہوتا تو بیشک اس کے وقوع کی خبر ہی دیتا اور واضح رہے کہ لفظ ابالغہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ان حضرت نے ان سے بیعت کی تھی مجاشع اور اوس کے بہائی نے درخواست کی اور آپ نے ان کی عرض کو نیدیرا فرما با کبایہ ممکن ہے کہ آنحضرت کسی سے وعدہ فرما دیں اور وفانہ کریں۔ مآں آنحضرت کسی یا رجاء نثار سے بیعت چاہیں اور وہ ٹلا جاوے۔ بلکہ حق تو یہ ہے کہ لفظ ابالغہ کا البسے موقع سیرلانا (یعنی مجاشع اور اوس کے بہائی نے درخواست کی یا رسول اللہ آپ مجھ سے بیعت کریں آپ نے فرمایا ہم بیعت کرتے ہیں) انفراد بیعت کے لئے کافی ہے جو شخص اسے ظاہر واقعہ کا انکار کرے سوائے تکذیب لصوص کے اوس کے پاس اور کیا دلیل ہوگی۔ بالفرض اس روایت میں ہم منکر کا عذر مان لیں تو روایت صحیحین اور بیہ سنائی سنکر کیا عذر کریگا **مغالطہ ۸۵** جواب اسکا کئی طرح پر ہے **ہدایہ** پہلے ہم اصل قصہ کو نقل کرتے ہیں پھر مصنف کی بے اصل توجہات کا ذکر کرتے ہیں صحیح بخاری میں ہے جبوقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ بتوک سے واپس تشریف لائے جنہوں نے تحلف کیا تھا اور شامل غزوہ نہ ہوئے تھے آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر عذر کرنے لگے اور اظہار صداقت کے لئے حلف کی آنحضرت

نے اذن کے ظاہر عذر قبول فرما کر اذن سے بیعت کی اور دعائے مغفرت فرمائی
 اور معاملہ باطنی اذن کا خدا کے سپرد کیا چونکہ اس قصہ سے ثابت ہوتا تھا کہ حضرت
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ہجرت و فتح مکہ لوگوں سے بیعت توبہ لے لی
 اسلئے مصنف نے دو وجہ سے اس بیعت کی بیعت التوبہ جو عیسے انکار کیا ہے۔
 وجہ اول یہ بیان کی ہے کہ جنکا عذرا حضرت نے قبول فرمایا اذن کے ذمہ ٹوگنا نہ تھا
 نہ ہوا اور جس کے خطا نہیں اذس کی توبہ کیسی پس یہ بیعت بیعت توبہ نہ تھی
 بلکہ اذن کی تالیف قلوب کے لئے اور لوگوں میں اذن کی بلوت ثابت کرنیکے واسطے
 اور اذن کے سمجھانے کے لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن سے ظاہر
 و باطن را منی ہیں بیعت کی تھی اور آیت یعتذرون الیکم اذا رجعتہم الیہم
 قل لا نعذر والنفوس لکم (وہ تمہارے سامنے عذر کرنے کے حبثم لوٹ کر
 جاؤ گے تو کہہ بہانے مت بناؤ ہم ہرگز نہ تمہارا اعتبار نہ کریں گے) کے (جس سے اذن کا
 گنہگار ہونا ثابت ہوتا ہے) یہ تاویل کے سبب کہ وہ اور ہی لوگ تھے منافق مجاہد
 جنکا نہ عذر قبول ہوا اور نہ عذر کرنا اذن کا ثابت ہے جو خود اپنا نفاق ظاہر کیا کرتے
 تھے۔ پس جنکا اس آیت میں ذکر ہے وہ گنہگار تھے مگر انہوں نے توبہ نہیں کی
 اور جو لوگ تائب ہوئے وہ گنہگار نہ تھے۔ دوسری وجہ لکھتے وقت ایسی تھی کہ
 کہانی ہے جو سہ ماہی کی تمیز نہیں رہی پہلے ایک بات کو لکھ کر آگے جا کر چٹھا دیا
 ہے فرماتے ہیں کہ اس بیعت کو بیعت توبہ نہیں کہہ سکتے توبہ کا یہاں کیا ذکر ہے
 اگر کہیں تو اسکو بیعت اسلام کہہ سکتے ہیں کیونکہ مخالفین پر آنحضرت نے حکم کفر
 جاری کیا کہ زمرہ اہل اسلام کو اذن کے ساتھ بات چیت کرنے سے منع کر دیا
 تھا اور پھر کہتے ہیں یہ لوگ تو عذرا و رسو گند سے بری الذمہ ہو گئے تھے اذن سے
 بیعت توبہ اور بیعت اسلام کا لینا بے موقع ہے واہ اب بیعت اسلام کہنہ کو

بے موقع کہتے ہو پہلے اسکا نام بیعت اسلام کس نے رکھا تھا اچھا اسکا قصور معاف
 آئندہ تصنیف کا نام نہ لینا تصنیف بڑا مشکل کام ہے الغرض یہ ایسا کلام ہے
 کہ اسکے معنی و رطب و قائل ہی نہیں وجہ اول کا جواب یہ ہے کہ مخلفین چہار قسم
 کے لوگ تھے ایک وہ لوگ جو قبل روانگی آنحضرت کے پاس آئے اور عذین
 بنا کر اجازت چاہی رسول اللہ نے اون کا عذر قبول کرنا اجازت دی آیہ و جاء
 المعدرون من الاحزاب و ليس على الضعفاء و الاحلى المرضى من اذنك
 ذکر ہے دوسرے دغا باز منافق جنہوں نے کرائی کے وقت ساتھ نہ دیا اور جب پیغمبر
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم میدان سے لوٹ کر آئے تو چوڑے حید بہانی بنا کر اور قسم گوند
 کہا کہ انہی صفائی کا اظہار کیا چنانچہ آیت یعتذرون الیکم اذا رجعت الیہم
 اور آیت سیحلفون باللہ لکم اذا انقلبتم الیہم اور آیت یحلفون لکم
 لاترصدوا عنہم میں اون کا بیان ہے۔ تیسرے وہ لوگ جو دل کے سچے اور مخلص
 تھے مگر کوچ کے وقت تیاری نہ کی اور آجکل کہتے ہوئے وقت کہو بیٹھے جب آنحضرت
 تشریف لائے تو ماری مذمت کے سامنے نہ آ سکے اور اپنے انگوٹوں سے جکڑ دیا
 اس طایفہ کا اس آیت میں ذکر ہے و اخر و اعترفوا بذنوبہم خلطوا
 عمار الحما و اخر سیٹا چوتھے وہ لوگ جو اخلاص میں تیسرے گروہ جیسے تھے
 فقط سستی کے باعث شامل نہ ہوئے اور جناب رسالت کے رد و ہر و حاضر ہو کر
 قصور کا اقرار کیا آنحضرت نے مسلمانوں کو اون کے ساتھ کلام کر نیسے منع کر دیا اور
 حکم الہی کے منتظر رہے چنانچہ آیت و اخر و من رجون لامر اللہ اون کے حق میں
 نازل ہوئی ہے۔ ایک فرقہ ہر وقت روانگی عذر کر کے آنحضرت کی اجازت سے
 پیچھے رہ جانے والی جبکہ معذرون کہا گیا ہے اور تین گروہ بے اذن رہ جانے والے
 جبکہ نام مخلفین ہے قرآن مجید سے ثابت ہیں بے اذن رہ جانے والوں میں چوتھا

قسم جو مصنف نے نکالا ہے اس کا قرآن و حدیث میں بلکہ کسی تفسیر میں بھی ذکر نہیں مخلصون میں سے وہ لوگ جن کا قسم دوم میں ہم نے ذکر کیا ہے منافق تھے انہوں نے آنحضرت کے روبرو جو ٹٹے عذر بنا کر معافی چاہی اور بیعت کر لی اہل نفاق کے ظاہر حال پر حکم کیا جاتا ہے باطن سے کچھ تعرض نہیں ہوتا اس لئے بظاہر اذن کا عذر پذیرا ہوا ہمارے بہولے مصنف کو یہ وہم گذر گیا کہ وہ منافق ہوتے تو آنحضرت اذن سے بیعت نہ کرنے اور نہ اذن کا عذر قبول کرتے کیونکہ اسد عزوجل فرماتا ہے قل لا تعتذروا لن نؤمن لکم ای بنی تو کہہ دے عذرت کی وہ ہم ہرگز یقین نہ کریں گے۔ پس باوجود اس حکم کے کس طرح اذن کا عذر قبول کیا۔ اور یہ نہیں سمجھا کہ لن نؤمن لکم کا معنی تو یہ ہے کہ ہم تصدیق اور یقین نہ کریں گے تمہارا عذر کی اور ظاہر اذن کا قبول کرنا اور باطن اور اس کا سپرد خدا کر دینا یہ تو اعراض اور درگزر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو تصدیق اور سچا جاننے والے کے سے منع ہوئے نہ اعراض اور درگزر سے بلکہ اعراض پر تو امر آیا تھا چنانچہ آیت سیحلفون لکم اذا القلب نہ الیہم لتعضوا عنہم فاعصوا عنہم فانہم رجس میں یہی ارشاد ہے اسی واسطے اذن سے درگزر کیا اور جب نہ رحم و عادت اپنی کے اذن کے لئے مغفرت مانگی اور ان سے بیعت توہ لہی مصنف بہفتضائے نفسانیت یا سفاہت کہتا ہے کہ آیت یعتذرون الیکم سے مراد منافق مجاہدین جن کا عذر کرنا بھی ثابت نہیں استغفر اللہ ایسی تاویلات سے مکتذیب آیات تک نوبت پہنچتی ہے خدا محفوظ رکھے اسد تو فرماوے کہ یہ لوگ عذر کریں گے قسمیں کہا دیں گے اور آپ کہتے ہیں اس آیت سے مراد منافق مجاہدین جن کا عذر کرنا بھی ثابت نہیں۔ پہلی حدیث مجاشع میں بھی اسی قسم کی توجہ نہیں کہ کے سنت صحیحہ کا انکار کیا تھا یہاں آیات کو جھٹلایا اور کج فہمی کا یہ حال ہے کہ تفسیرین کو جمع کر دیا ہے منافق کہہ ہی مجاہد

نہیں ہو سکتا منافق ہمیشہ اپنا حال چھپا یا کرتے ہیں اور بظاہر حال مومن کیلئے
دیتے ہیں۔ مصنف کا ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ اگر یہ لوگ جنکا عذر لفظ ہر رسول
اللہ نے قبول کیا منافق ہوتے تو اون پر تو حکم کفر اور جہنم کا ہے اور ان کے لئے
استغفار اور تہم حم کیا معنی میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ ہمیشہ اون کا تقاضا دیکھتے
تھے اور آئین ہی اون کے حق میں اونز قی تہیں مگر آنحضرت بمقتضای کرم ان کے
لئے دعائے مغفرت فرماتے رہے یہاں تک کہ پروردگار نے فرمایا اگر تو ستر بار ان کے
لئے دعائے مغفرت کرے تو بھی پروردگار۔ اور کون نہ بخشنے گا پھر بھی آپ دعا کرتے تھے
عمر فاروق نے منافقوں کی شرارتیں دیکھ کر عرض کیا کہ آپ ان کے لئے دعا
شکرین آپ۔ نے ارشاد کیا ہم ستر دفعہ سے زیادہ دعا کرتے ہیں مفسرین و شارحین
حدیث سلف سے لیکر خلف تک اور لوگوں کو (جنکا عذر لفظ ہر قبول کر لیا اور بار
اور ان کا سہرہ و خدا کیا) منافق کہتے ہیں مصنف سب سے برخلاف بلا دلیل اور ان کو
مسلمان بتلاتے ہیں۔ وجہ ثانی آپ اپنا رد اور جواب ہے البتہ ایک بات یہاں
قابل ذکر ہے ہم سنا کرتے ہیں کہ قصوری صاحب مرکتب کبیرہ کو کافر کہتے
ہیں اس حکم کفر سے جو آپ نے مخالفین کے حق میں لکایا ہے اور حاصکری صحابہ
رضوان اللہ علیہم اجمعین تک جس کا اثر پہنچتا ہے ہمیں یقین آگیا اور اس فتوے پر
ذیل کیا لائے ہیں کہ آنحضرت نے لوگوں کو اور ان کے ساتھ بات چیت کرنے
سے منع کر دیا یہاں یہ عجوبہ لیری ہے اگر انصاف مد نظر ہو تو اس بات کی طرف
بھی خیال کرنا کہ حضرت نے اور ان کو طلاق کا حکم نہیں دیا بلکہ ہال بن اسیر کے بیوی
کو پاس رہنے کی اور خدمت کرنے کی اجازت دی معاذ اللہ مومنہ اور کافر میں کیا
علاقہ تھا کہ بورت کلمہ خرچ من افواہ ہم ہجیت کی بحث کرتے کرتے منافقوں کو
مومن اور مومنوں کو کافر بنا دیا **مغالطہ ۸۶** اور نواب صدیق حسن خان صاحب

تفسیر فتح البیان میں لکھتے ہیں والقی احدثت الصوفیة والمشایخ وجملة المتصوفة
 فلا یتب بدلیل شرعی ولا اعتدا دجھابل ہی متصادفة لما ثبت من الكتاب
 والسنة کما تری **ہدایہ** افسوس مصنف نے نقل عبارت میں خیانت
 کی زیادہ تر افسوس اس بات کا ہے کہ بیچارہ چور کہلایا بدنام ہوا اور مطلب کچھ
 نہ نکلا جتنی عبارت چھاپ کر نقل کئے ہے اوس کے اخیر میں ایک ایسا فقرہ ہے
 جس سے سب کیا کرایا برباد ہوتا ہے نواب صاحب نے اول شخصت کی بیعت کا طریقہ
 نقل کیا ہے اور پھر فرمایا وهذا هو البیعة لثابتة بالسنة فی دین الاسلام
 والخی احدثتھا الصوفیة والمشایخ وجملة المتصوفة فلا یتب بدلیل شرعی
 ولا اعتدا دجھابل ہی متصادفة لما ثبت من الكتاب والسنة ترجمہ
 اس طرح کی بیعت دین اسلام میں سنت نبوی سے ثابت ہے اور جو کچھ کہ صفویوں
 اور شاہیخ اور زامدان خشک نے ایجاد کیا ہے پس وہ دلیل شرعی سے ثابت نہیں
 اور نہ کچھ اوسکا اعتبار ہے بلکہ اون کی بیعتیں مقابل ہیں اوس بیعت کے جو کتاب
 اور سنت سے ثابت ہے۔ اس عبارت سے جو کہ مصنف نے اپنے مفید مطلب سمجھ کر
 سند میں پیش کیا ہے ہمارا مدعی ثابت ہوتا ہے اس میں بیعت کی دو قسم بیان کئی
 گئی ہیں ایک بیعت مسنونہ دوسری بدعی اور یہی ہمارا مقصود ہے اور سورۃ فتح
 کی تفسیر میں نواب صاحب فرماتے ہیں وهذه الآية فیها دلالة علی مشرعية
 البیعة وقد صدرت منه صلعم مباحات كثيرة اشتملت علیها
 الاحادیث الواردة فی الصحیحین وغیرہا من دواوین الاسلام وممالا
 شک فیہ ولا شبهة انه اذا ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل علی
 سبیل العادة والاهتمام بشانہ فانہ لا یزال عن کوفہ سنة فی الدین وان
 الذی عناده الصوفیة من مباحة المتصوفین ففیہ ما یقبل وما یرید

وینظر خلك بعرضها على الكتاب والسنة فما وافقها فهو السنة واختلفها
 وما خالفها فهو الخطا والتباب اس میں مشر دعیت بیعت کا ثبوت ہے
 اور آنحضرت نے بہت بار بیعتین کے ہیں جنکا بخاری مسلم وغیرہ کتب حدیث کے
 روایتوں سے ثبوت ملتا ہے بے شبہ یہ قاعدہ ٹھیک ہے کہ جب آنحضرت سے
 کسی فعل کا صدور بطریق عادت اور اہتمام ثابت ہو جائے تو کم از کم وہ فعل سنت
 فی الدین ضروری سمجھا جائیگا اور جو صوفیوں میں رواج ہے کہ صوفیوں کے ماتھے پر بیعت
 کرتے ہیں اوس کے بعض اقسام مقبول ہیں اور بعض مردود اور کتاب اعداد اور
 سنت رسول اللہ کی تطبیق سے یہ فرق معلوم ہو سکتا ہے پس جو مطابق سنت کے
 ہو وہ بیعت سنت اور صحیح ہے اور جو برخلاف ہے وہ خطا اور ہلاکت ہے مصنف
 نے ایسی کتاب کا حوالہ دیا اور ایسی عبارت نقل کی جس سے ہمیں اس شہور شل کا
 مصداق مل گیا۔ چہ دلا ورت دزدے کہ کف چلیغ وارد **مغالطہ ۸۷** اس
 سب بیان سے معلوم ہوا کہ ہمیشہ علما و محققین جو اس بلا سے محفوظ رہے تشبیح میں
 طریق کے کرتے رہے ہیں **ہدایہ** بیعت کے بحث ختم ہونے پر ائی اور آپ فر
 کسی عالم کا نام نہ لیا اب تک ہی سننے میں آتا ہے کہ اکثر ائمہ میرے ساتھ ہیں اجماع امت
 سے بیعت منسوخ ہے ہم بھی اس کے سنہ اور حوالہ کا شوق رکھتے ہیں اگر ہو تو تبادیخ
مغالطہ ۸۸۔ آیت ثمنہ یشل نہیں سنی ملان اور فقیر کا ہمیشہ سے جنگ چلا
 آیا ہے **ہدایہ** کیا جناب نے یہ نہیں سنا وکذا لک جعلنا لکل بنی
 حد وامن المجرمین وکنی بربک ہادی و نصیر **مغالطہ ۸۹** پنچ
 استدلال بہت بڑا اسند لال حرمت بیعت پر ہے کہ بیعت مروجہ یعنی پری مری
 سے اتنی فتور اسلام میں پڑے ہیں جنکا اعتداد حصہ امکان میں نہیں الی قولہ جس قدر
 اقسام شرک کے ہیں اسی سے پیدا ہوئی **ہدایہ** یک نشہ و نشہ بیعت کو اس

دلیل سے کہ وسیلہ شرک کا ہے خاصہ نبوی اور حرام بتلانا معاذ اللہ موجبِ اوتخفیف
 رسول اللہ کا ہے کیا خاصہ رسول اللہ کا ایسی چیز یہی ہے جو ذریعہ شرک کا ہو ملا صاحب
 جیسا شرک و بدعت سے بچنا ضرور ہے ویسا ہی کتاب و سنت کے پیروی بھی فرض
 ہے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جاہلون کی پیری مریدی میں بہت سی قباحتیں ہیں مگر
 برائی سے بچنے کے لئے سنت سے انکار کرنا اور اسکو حرام اور بدعت کہنا ہرگز جائز
 نہیں۔ بیعت سد باب شرک کا ذریعہ ہے اور اسبواسطے مشروع ہوئی ہے **العیالین**
فرما سے اذاجاءک المومنات یبا یعنک علی ان لا یشرکن باللہ شیئا حیث
آوین تیرے پاس عورتیں بیعت کرنے کی واس بات پر کہ وہ کسی چیز کو خدا کا شریک
نہ ٹھہرائیں پس بیعت کرتی ہوں سے اور رسول اللہ فرماتے تھے یا جونی علی ان لا
تشرکوا باللہ شیئا۔ بلکہ رضوان الہی اور اخلاص عمل اور اطمینان خاطر اور فتح اور
 اجر عظیم آخرت اس سے حاصل ہوتا ہے **لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبا یعونک**
تحت الشجرة فعلم ما فی قلوبہم فانزل السکینۃ علیہم واثابہم فتحا قس یبا رضامند
 ہوا پروردگار ادا لوگوں سے جنہوں نے تجھ سے بیعت کی درخت کے نیچے
 پہر جانا جو ادا کے جی میں تھا پس اوتاری تسکین ادا لوگوں کے اور انعام دی
 ادا کو فتح نزدیک اور فرمایا ان الذین یبا یعونک انما یبا یعونن اللہ الخوالہ
 فسیوتہ اجر اعظم جو لوگ بیعت کرتے ہیں تجھ سے وہ بیعت کرتے ہیں اللہ سے
 آخرت یہ ہے اللہ دیکھا اوسکو ثواب بڑا خدا پاک نے تو بیعت کی یہ خوبیاں ذکر فرمائیں
 اور مصنف اسکو اعظم وسائل شرک سے شمار کرتے ہیں۔ راقم اس مقام پر بضجوا ی
 کل الخطاب لا یتحقق الجواب عامل آیت کریمہ **فاصفح الصفح الجلیل** کا ہوتا ہے اور
 دعائے ہدایت اپنے رب سوا اپنے واسطے اور مصنف کے لئے مانگتا ہے۔

مغالطہ ۱۰۔ اور ہاتھ سے ہاتھ کسی عورت سے نہیں ملائے اور یہ ہاتھ سے ہاتھ

ملانا زاید بات ہے بیعت کے معنوں میں داخل نہیں **لہذا یہ بیعت**
 کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لینا منع ہے تمام اہل حق اور سکوبرا جانتے ہیں مگر یہ جواب لکھتے
 ہیں ہاتھ ملانا زاید بات ہے یہ بات فضول ہے عقد بیعت کے دو جز ہیں ایک عہد
 لسانی دوسرا عہد فعلی جب تک دونوں اجزا جمع نہ ہوں گے بیعت کا انفعاد نہ ہوگا
 آنحضرت بیعت کے وقت مردوں کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑتے اگر بیعت کر نیوالا
 حاضر نہ ہوتا تو جناب رسالت اپنی بائیں ہاتھ کو دائیں پر مار کر فرماتے یہ فلاں
 شخص بیعت کر نیوالے کا ہاتھ ہے۔ معاذ اللہ فضول امر کے لئے آنحضرت اتنا
 اہتمام کرتے تھے۔ ایسے ہی جب عورتوں سے بیعت لیتے تو واسطے تمام عقد
 بیعت کے ان کے طرف ہاتھ پھیلاتے اور بیعت کرنے والیاں آنجناب کی طرف
 ہاتھ بڑھائیں چونکہ نامحرم کے بدن کو مس نہ کر سکتے تھے اشارہ پر اکتفا کرتے اسکی
 مثال یہ ہے جیسے حاجی لوگ انبوہی کے وقت حجر اسود تک نہیں پہنچ سکتے
 تو دور سے اشارہ کرتے ہیں۔ اب وہ روایتیں سنو جنہیں ہاتھ پھیلانے اور اشارہ
 کرنا ذکر ہے۔ بخاری اور مسلم میں ام عطیہ سے روایت ہے قالت یا یارسول
 اللہ صلعم فقلنا ان لا یشرک باللہ شیئا ونہا ناعز النبیاحۃ
 فقبضت منا امراتہ یدھا الحدیث ہم نے آنحضرت سے بیعت کی پس آپ نے
 ہمیں یہ آیت پڑھ کر سنائی (لا یشرک باللہ شیئا) اور ہمیں کہنے سے منع کیا پس
 ایک عورت نے اپنا ہاتھ بند کر لیا اور عرض کیا کہ فلاں عورت نے میرے سرورہ
 پر ہین کی تھی میں اسکا بدلہ دینا چاہتی ہوں اور ابوداؤد میں ہے ان تھذا
 عتبۃ قالت یا نبی اللہ باعذہ فقال لا ابایعک حتی تغای کفیاک فکانہما
 کفاسبع مہربنت عتبہ نے عرض کیا کہ حضرت آپ مجھ سے بیعت کریں پس فرمایا
 ہم تجھ سے بیعت نہیں کرتے جب تک تو ان کا رنگ نہ بدلے تیرے ہاتھ ایسے ہیں

جیسے زندے کے پنجے۔ اور ابو داؤد اور نسائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں اوست امراۃ من وراء الساترین ہا کتاب الی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقبض النسبہ صلی اللہ علیہ وسلم یقال ما ادرہا اید رجل امریۃ الحدیث ایک عورت نے پردہ میں سے (بعیت کے لئے) آنحضرت کی طرف اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا اور مکتوب اُسکے ہاتھ میں تھا آپ نے ہاتھ پیچ کر ہٹا لیا اور فرمایا میں نہیں جانتا کہ یہ ہاتھ مرد کا ہے یا عورت کا اور عبد بن حمید داؤد ابو یعلیٰ طبرانی ابن مردویہ بیہقی ام عطیہ سے روایت کرتے ہیں کہ عمر فاروق نے ہم سے بیعت لی اور عمر نے ہماری طرف ہاتھ پہلایا اور ہم نے اُس کی طرف خط ابن حجر نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں حدیث ہاتھ پہلانے رسول اللہ اور عورتوں کی حالت بیعت میں صحیح ابن خرمیہ اور ابن حبان سے نقل کی ہے ان روایات کی شرح میں علماء کے دو قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ فقط دور کا اشارہ تھا اور بعض کہتے ہیں کہ عورتیں آپ کی آستین پکڑتی تھیں اور سعید بن منصور اور ابن سعد اور ابو داؤد و مراسل میں اور عبد الرزاق ہی مرسل شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر عورتوں سے بیعت کیا کرتے تھے ایسے ضروری کام کو زیادہ زیادتی عقل کا مقتضا ہے **مغالطہ ۹۱** مگر عالم التفرل میں نقل بلا سند ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا کے اوپر تھے اور عمر صفا کے نیچے حضرت نے امر کیا کہ عورتوں سے بیعت کر۔ بیعت کرنے والی جب میرے شبہ کا کہ یہ امر معمول نہیں جواب نہیں پاتی تو ناچار ناواقفوں کو اس قصہ سمجھول بے اسناد سے شبہ ڈالتے ہیں علاوہ برین اول اس حدیث کا معارض ہے اسکے آخر کا **ہدایہ** مصنف اگر بیعت کو غیر معمول بہ اپنا بتلاتا ہے تو سچ ہے ہم بھی جائز ہیں کہ اسکو تو ضیق اس سعادت کی نصیب نہیں ہوئی اور اگر ادسکی یہ نسبت ہو

کہ امت محمدیہ میں کسی نے اس پر عمل نہیں کیا تو ہدایت نمبر (۲۲) کا ملاحظہ کریے۔
 صحابہ و دیگر مقبولان امت کا تقابل ہنسنے بخوبی ثابت کر دکھایا ہے اور معالم التنزیل
 کی روایت اگر قابل اعتماد و نہیں تو چشم الضائف سے روایت ابن جریر و ابن کثیر
 و ابن ابی حاتم اور روایت ابن سعد اور عبد بن حمید اور ابو داؤد اور ابویعلیٰ
 اور طبرانی اور ابن مہدیہ اور بیہقی کی طرف لشکر کے **مغالطہ** اور
 ایک آدمی کو گڈھی پر بٹھانا اور اسی کو بجبہ کہتے ہیں اسے مقرر کرنا اور اس کا
 حق موردی سمجھنا یہ سنت نبویہ و سنتوں کی ہے یا باطنی یہ ایک آدمی کو
 بلا ترحیم جرح کر لینا اور خود خود تو معصوم جان کو تھکا رہے الی تو یہ نہیں بات نہیں
 محض سنت بنوود ہے جسے پاس کوئی دلیل ہو یا نہیں کرے **ہاں یہ** جبکہ
 آپ بنوود کی رسم کہتے ہو وہ سنت انبیاء ہے جب موسیٰ علیہ السلام کو وہ طور کو جانے
 لگے تو ہارون علیہ السلام سے فرمایا اذلفنی فی قومی واسلم و ارجت بہ
 سبیل المفسدین تو میرا نائب رہو میری قوم میں اور لوگوں میں اصلاح
 رکھنا اور مفسدون کے پہرہ وی نکھانا حضرت خاتم المرسلین نے جب غزوہ تبوک
 کی تیاری کی تو علی رضی اللہ عنہ سے ارشاد کیا انت منی بمنزلہ ہارون
 من موسیٰ تو مدینہ میں رہ تو ہمارا جانشین ہے جیسا ہارون اپنے بھائی موسیٰ
 (بحالت سفر) جانشین تھا۔ انبیاء عظام دعا کرتے کہ اے پروردگار ایسی
 اولاد دے جو ہمارے نائب اور لوگوں کے پیشوا ہوں فہب لی من لدناک
 ولیا یرثنی و یرث من ال یعقوب زکریا علیہ السلام نے دعا کی تو مجھے
 کام سنبھالنے والا دے جو دارث ہو میرا اور خاندان یعقوب کا اور اسد علیشا
 خبر دیتا ہے وورث سلیمان داود سلیمان علیہ السلام اپنے باپ داؤد
 کے وارث ہوئے۔ واضح رہے کہ مراد اس ورثہ سے نبوت اور امامت صح

کہیں روافض کی طرح مال و متاع سے تاویل نہ کرنا اور صحابہ کرام نے بعد
 اتقان پیغمبرؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابوبکر صدیقؓ کو گدی پر بٹھلایا اور
 ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنے زندگانی میں عمر رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین مقرر
 فرما گئے۔ ایسے ہی عثمان و عیٰ رضی اللہ عنہما اتفاق صحابہ جانشین ہو گئے۔ ایسے ہی شیخ
 کرام کی اولاد یا مرید نہیں سے جو تقویٰ اور دیانت سے موصوف ہوتا ہے
 وہ اپنے بزرگوں کا جانشین اور نائب قرار پاتا ہے اور لوگ اسکی خدا داد
 خوبیوں کے سبب اسکو ہم عصرون میں سے ممتاز جانکد پیشوا کی طرح مانتے ہیں۔
 کہو یہ انبیاء اور صدیقین سے مشابہت ہے یا مہنتوں کے متابعت اور بندگان
 خدا میں سے ایک ایسے ہی گذرے ہیں نہ اون کو کسی نے گدی پر بٹھلایا
 اور نہ انہوں نے لوگوں کو اپنے طرف بلا یا غیب الغیب سے خلعت امامت
 اون کو عطا ہوا۔ خلق اللہ کے دلوں میں اون کی ارادت اور محبت پھری گئی۔
 ہزاروں آدمی دور و ور ملکوں سے اگر اون کی صحبت اختیار کرتے رہے اور
 علی غرہ الحاسدین اون کے ہاتھ پر معیت کرتے رہے۔ چنانچہ ہمارے مرشد
 اور امام سید صاحب شریعتی نقیہ اللہ تعالیٰ عنہ اللہ بغفرانہ واسکنہ بھوجہ جنانہ ابھی گذرے
 ہیں جب تک تھم مجمع الخلائق تھے کیا یہاں ترجیح بلا مرجح کا اعتراض خدا پر کر دے گے
 اور یہ جواب لکھتی ہیں (وہ خود معصوم نہیں گنہگار ہے) کیا آپ کے نزدیک عصمت
 (گناہوں سے پاک ہونا) امامت کی شرط ہے کوئی اہلسنت میں سے اس شرط
 کا قائل نہیں۔ البتہ رافضیوں کا مذہب ہے۔ معلوم ہوا کہ مجاہد کی کینچا طریقہ
 روافض بھی اختیار کر لیا کرتے ہیں مگر صاحب السیغہ میں پڑے گئے تو امامت انبیاء
 کا انکار لازم آئیگا۔ بھول چوک سے پیغمبر بھی معصوم نہ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم بھوکا کیا کرتے تھے اللہم اغفر لی وحدتی وخطائی وجرای

وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ اے خدا تو مجھے معاف کر جو نیچے کوئشن سے کام کیا یا منہسی سے اور جو بھول چوک سے کیا یا ارادہ سے اور یہ سب باتیں مجھے مین ہیں۔ یہ اعتراض خاص مشایخ پر نہیں بلکہ خاتم النبیین پر ہے مصنف کے یہ دعویٰ سنکر جب اوسکی حالت کو دیکھتے ہیں تو مقام عبرت نظر آتا ہے۔ دعویٰ تو یہ کہ خلافت حرام ہے گدڑی پر بیٹلانا مہنتوں کے سنت ہے اور خود اپنے لڑکے کو واسطے پیام گدڑی کے نماز جمعہ اور عیدین اُن لوگوں کے ہوتے ہوئے امام کرنا ہے جو اوس سے علم اور عمر میں زیادہ ہوتی ہیں اور یہ صریح خلاف سنت ہر اسد جلسنا نہ فرمانا ہے کہ تقولون ما لا تفعلون کا بر مقتاً عند اللہ ان تقولوا ما لا تفعلون **مغالطہ ۹۴**

علاوہ یہ کہ جس کو تبریح دی ہے وہ بھی گناہ کرتا ہے وہ کیوں نہیں اپنی گناہوں سے کسی کے ہاتھ پر توبہ کرتا **ہدایہ** مشایخ میں سے ایسا کوئی نہیں جس نے دوسرے کے ہاتھ پر توبہ نہ کی ہو اپنے شیخ کے ہاتھ پر سب توبہ کیا کرتے ہیں۔ اگر ایسا ہی اعتراض کا شوق ہے تو یہ کہو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے بیعت کرائی اور خود کسی کے ہاتھ پر توبہ کیوں نہ کی دیکھو ترک اور انکار سنت کا یہ نتیجہ ہے جو آپ کے مونہ سے ایسے کلمات نکلتے ہیں جن سے انبیاء علیہم السلام کی جناب میں بے ادبی لازم آتی ہے لہٰذا یہ ہدانا بنا لکون من القوم الضالین **مغالطہ ۹۵** صرف ہاتھ میں ہاتھ ملانا سنون ہے باقی لوازمات کل بدعت ہیں **ہدایہ** صفحہ ۲۹ میں آپ لکھتے ہیں (ہاتھ سے ہاتھ ملانا امر زاید ہے بیعت کے معنوں میں داخل نہیں) یہاں اقرار کرتے ہیں کہ ہاتھ سے ہاتھ ملانا سنون ہے اور اکثر مقامات میں کہیں بیعت کو خاصہ اور کہیں منسوخ تیلایا ہے اب کہو بیعت

کو کیا سمجھیں سنت یا بدعت خاصہ یا منسوخ الحق یعلو ولا یعلیٰ خدائے منکرون
 سے بھی اقرار کرو یا واجد للہ علیٰ لک مگر افسوس آپنے حق کے ساتھ ایسا باطل
 ملا یا ہے جسکا بطلان بدیہی ہے آپ فرماتے ہیں (صرف ہاتھ میں ہاتھ ملانا سنون
 ہے باقی لوازمات کل بدعت ہیں) لوازم کیا ہیں شرک - زنا - سرقت - قتل - بھتان
 عصیان - نہمت سے تائب ہونا گویا ان سب باتوں سے توبہ کرنا ملا صاحب کے
 نزدیک بدعت ہے حالانکہ ہاتھ میں ہاتھ ملانا اور گناہوں سے توبہ کرنا یہ دونوں
 امرایات اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہر واحد علم مصنف لایسے آپ کو اس آیت
 (نومن ببعض و نکف ببعض) کا مصداق کیوں بناتا ہے اور خدا جانے احتمال
 عقل استراحت سے ہی یا اب بڑے پے میں شروع ہوا ہے ہمیں خیال آتا ہے شاید
 کوئی کلام مصنف کی یوں تاویل کرے کہ (کل لوازمات بدعت ہیں) اس فقرہ
 کا یہ مطلب ہے کہ محدثوں اور جاہلون کی بیعت کے لوازم مراد ہیں ہم اون کو
 پہلے ہی سمجھا دیتے ہیں کہ یہاں بیعت توبہ کی سبب ہے اور اس کے لوازم
 بھی ہیں جو ہم نے ذکر کئے۔ اور خاص کر لفظ کل تو حیدر لوازم کو شامل ہے بیعت مسنونہ
 کے ہوں یا بدعیہ کے **مغالطہ ۹۵**۔ اور بعض طریق بیعت مروجہ قریب کفر
 کے ہیں **ہدایہ صاف صاف** کہو کوشی بیعت قریب کفر کے ہے محدثوں
 کے بیعت یا سنت طریق کے طریقہ سنت کو کفر کہنا شان اسلام کے خلاف ہے
 اور محدثوں کے طریق سے یہاں کچھ بحث نہیں اوس کے ذکر سے فائدہ کیا
 شاید کوئی شخص ہر دو قسم بیعت پہ بھی فتویٰ جاری کرے کیونکہ آپ **سکل لوازم**
 کو بدعت کہہ چکے ہیں اور اوسکا بوجہ آپ کے ذمہ ہو **مغالطہ ۹۶**
 بیعت مروجہ بیعت توبہ نہیں ہے توبہ استغفار جو کرتے ہیں یہ صرف رسم ہے
 رسم ہی مراد اور مقصود بالذات طریق میں داخل کرنا ہے اور اپنا طرفدار اور

مردی بننا ہدایہ اسد حبشانہ فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا
 کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم ای اہل ایمان بچو کثرت ظن سے
 بیشک کہیں نہ کہیں گمان کرنے سے گناہ لازم آتا ہے اور آنحضرت فرماتے
 ہیں فان الظن اکذب الحدیث اٹکل سے بات کہنی پر لے درجہ کا چھوٹ ہر
 خدا کے بندے ایسے بھی ہیں جو طریق مسنون کے موافق سبیت کرتے ہیں اور
 اون کی غرض اشاعت اور رواج سنت کے سوا اور کچھ نہیں۔ تمنا حق نیکوں
 پر بدگمانی کر کے عوام کو راہ حق سے روکتے ہو اور اون کو عمل سنت سے محروم
 رکھتے ہو لہٰذا تصدق عن سبیل اللہ پر غور کرو اور اسد کے وعید سچا اور حضرت
 فرماتے ہیں حب بندہ اپنے پروردگار سے تقرب چاہتا ہے تو پروردگار اس
 پر مہربان ہوتا ہے اور ملائکہ علی اور اہل السموات والارضین میں منادی کی جاتی
 ہے کہ فلاں شخص سے رب العالمین محبت رکھتا ہے تم بھی اس سے محبت
 رکھو۔ لوگوں کے دلوں میں خود بخود عقیدت اور محبت پیدا ہوتی ہے گہرا ر
 اہل عیال کو چھوڑ کر اون کی صحبت اختیار کرتے ہیں اور محبان خدا کی بخشش
 سے رتبہ انابت اور خشیت اور استقامت کو پہنچتے ہیں اسی حالت کا نام احسان ہے
 جو اعلیٰ مرتبہ ایمان کا ہے اور ایسے بابرکت لوگ ہمیشہ ہوتے رہیں اور ہوتے رہیں گے ہمیں چاہیے
 اون کی جستجو میں رہیں اور اون کی خدمت اور اون کی سبیت کو غنیمت جانیں۔
 مصنف جو سبیت سے منع کرتا ہے اور اہل سبیت کو طالبان دنیا بتلاتا ہے کیا اوسکے
 نزدیک اہل احسان اور صاحبان تقرب کا خاتمہ ہو چکا۔ یا سوائے پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم کے کوئی دوسرا اس رتبہ کو نہیں پہنچا **مغالطہ ۹۷**۔ تو یہ کہنی کسی کے
 ہاتھ پر موز نہیں ہے کیونکہ کلام اللہ شریف میں جہان حکم تو یہ کا ہے مطلق
 ہے جیسا کہ تفسیر کرتے ہیں اختیار کر کے دم فلان طریق را اور حدیث میں ہی یہ کہیں

نہ کہ یہ بین کہ کسی کے ہاتھ پر توبہ کرو **ہذا یہ** دوسرے کے ہاتھ پر توبہ کرنے کا
 قرآن اور حدیث میں حکم ہے ولوانفسہم اذ ظالمی انفسہم جاؤک فاستغفروا
 اللہ واستغفر لہم الرسول لوحد اللہ نقاباً الرحیم پروردگار فرماتا ہے اگر یہ لوگ
 جس وقت خطا وار ہوئے تھے تیرے پاس آئے اور اس سے معافی مانگتے اور پیغمبر خدا
 بھی اُن کے لئے دعا مغفرت کرتا پاتے وہ اللہ کو توبہ قبول کر نیوالا مہربان اس آیت
 میں گنہگاروں کو ارشاد ہے کہ نبی کے پاس حاضر ہو کر توبہ کرو تمہاری توبہ منظور ہوگی
 اور جو لوگ آنحضرت کے ہاتھ پر تائب نہ ہوئے تھے پروردگار نے اُن کی مذمت
 فرمائی ہے واذا قیل لہم تعالوا یستغفر لکم رسول اللہ لو واروسہم جس وقت
 کہا جاتا ہے اوکلو اؤ پیغمبر خدا تمہارے لئے دعا مغفرت کریں وہ تکبر سے اعراض
 کرنے ہیں اور یہ لوگ مغفرت سے محروم رہے اور خداوند کیم نے اپنے رسول کو حکم دیا
 کہ جو عورت تیرے پاس بیعت کے لئے آوے اس سے بیعت کر اور بخشش مانگ
 اُن کے لئے فبا یعھن واستغفر لھن اللہ اور بہت احادیث ہیں جن سے
 آنحضرت کا رغبت دلانا اور امر کرنا ثابت ہے۔ غرض آیات اور احادیث سے یہ بات
 سنجو بی ثابت ہے کہ لوگوں کو آنحضرت کے ہاتھ پر توبہ کر نیکا حکم تھا حدیث صحیح بالیغ فی
 علان لا تشکوا باللہ شیئاً الحدیث اس بات کی دلیل ہے اور حکم آنحضرت عورتوں
 نے عمر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر توبہ کی اور آپ کے بعد خلفاء کے ہاتھ پر بیعت کرتی رہی
 پس قصوری کا یہ کہنا کہ بین نہ کہ نہین کسی کے ہاتھ پر توبہ کر دو محض نادانی کی بات
 ہے اور قول مصنف کا (حبس) کہ تصریح کرتے ہیں اختیار کر دم فلان طریق را) سابق
 لاحق سے کچھ تعلق نہیں رکھتا مثال اور مثال لہ میں کسی نوع کی مناسبت نہیں
 بالکل لغو ہے ربط کلام ہے **مغالطہ** ۹۸۔ اگر بیعت کے بعد پھر تکب صغیر
 و کبائر کا ہو تو عنہ اسد ماخوذ ہوگا کیونکہ آیات اور احادیث میں ایفاء عہد کی نسبت

بہت تاکید ہے **ہدایہ** جو شخص بغیر بیعت کے توبہ کرے اور پھر مرتکب گناہ کا ہو وہ بھی مآخوذ ہوگا توبہ کرنے والا آئندہ کے واسطے خدا سے عہد کرتا ہے کہ پھر گناہ نہ کر دنگا جب کر لگا تو ضرور باز پرس ہوگی اللہ جل شانہ فرماتا ہے و افوالجہدی اوف بعہدکم اگر اس دلیل سے بیعت کی رتو کرتا ہے پس مآ صاحب کو چاہئے لوگوں کو توبہ سے ہی منع کر دین **مغالطہ ۹۹** جس امر کی صحابہ نے رسول اللہ سے بیعت کی ہے پھر اسکو نہیں توڑا **ہدایہ** بیہ تمہارا دعویٰ غلط ہے حدیث کا علم نہیں جو چاہتے ہو سو کہتے ہو اکثر اصحاب آن حضرت کے ہاتھ پر بیعت کرتے اور پھر ان سے خلاف عہد وقوع میں آتا چنانچہ صحیحین میں ثابت ہے کہ بیعت الرضوان کے دن اصحاب نے اس بات پر بیعت کی تھی جو ہم معرکہ سے نہ بہا گین گے اور بروز غزوہ حنین انہیں میں سے اکثر بہاگ نکلے اور صحیحین میں ام عطیہ سے روایت ہے بالعینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا ننوح فما وقت امراتہ منا الامام سلیم و امر العلاء بنت ابی سبرۃ امراتہ معاذ ابی سبرۃ و امراتہ معاذ ہم نے رسول خدا سے بیعت کیا جو ہم مردہ پر مین نہ کرینگے پس ہم میں سے کسی نے وعدہ پورا نہ کیا سوائے ام سلیم اور ام علا اور ابوسبرہ کی بیٹی کے جو معاذ کی بیوی ہے یا شاید یوں کہا ایک ابوسبرہ کی بیٹی نے دوسرے معاذ کی بیوی نے - راوی کو شک ہے کہ ابوسبرہ کی بیٹی اور معاذ کی بیوی ایک ہے یا دو عورتیں ہیں جو شخص بے علم ہو کر اپنے آپکو مجتہد سمجھے اسکا خدا حافظ **مغالطہ ۱۰۰** متبع سے دریافت ہوتا ہے کہ کُل گناہ صغائر و کبائر سے ترک کرنیکی بیعت کسی صحابی نے کبھی رسول اللہ صلعم سے نہیں کی بعض بعض خاص کاموں میں بیعت کی ہے **ہدایہ** تمہاری ایسی تلاش کو کیا کہوں حدیث تو درکنار قرآن سے

بہی واقفیت نہیں اللہ جل شانہ فرماتا ہے وَلَا یَعْنِیْكَ فِیْ مَعْرِوْفٍ ذٰلِیْہِیْنَ
 جب عورتیں تجھ سے یہ عہد کریں جو ہم کی حکم شرعی میں مخالفت نہ کریں گے پس
 تو ان سے بیعت کر۔ لفظ معروف عام ہے کوئی امر شرعی اس سے خارج نہیں رہتا
 کیونکہ لفظ معروف نکرہ ہے نفی کے حیز میں واقع ہوا عموم کا فائدہ دیتا ہے کمالا
 یخفی فتدبر **مغالطہ ۱۰۱**۔ اور یہ لوگ کل کا عہد لیتے ہیں اور تکلیف
 الا لایطاق محال ہے **ہدایہ** جناب رسول خدا صلعم نے حق فرمایا کہ اس
 امت کے لوگ یہود کی روش اختیار کریں گے جب یہودیوں نے احکام الہی جو
 تورات میں نازل ہوئے تھے سُننے تو گہرا کر انکار کر دیا اور کہنے لگے سمعنا و
 عیننا ہم نے سنا اور اطاعت نہیں کرتے۔ ایسے ہی منکرین بیعت لوگوں کو تسلیم
 کرتے ہیں جو کہیں ہر امر کی اطاعت کا عہد نہ کرنا سبدا کہیں فرمانبرداری میں قصور
 ہو جائے اور تم پکڑے جاؤ یہ سنت یہود اب تک جاری ہوئی تھی ہمارے بہاروں
 نے آج اسکو بھی جاری کر دیا مصنف کی تقریر سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ استغفر **للہ**
 من کل ذنب والوجہ الیہ یعنی معافی چاہتا ہوں میں اللہ سے تمام گناہوں کی
 اور توبہ کرتا ہوں میں طرف اُسکے کہنا درست نہیں کیونکہ تکلیف الا لایطاق ہے۔
 آنحضرت کا بیعت لینا اوپر آئیہ وَلَا یَعْنِیْكَ فِیْ مَعْرِوْفٍ بہی معاذ اللہ ظلم اور افراط
 ہے عدل کا رستہ یہ ہے کہ سب امر وہی شکر کے یوں کہے تو من ببعض و نکفر
 ببعض ہم کچھ تہوڑا مانتے ہیں اور کچھ نہیں مانتے۔ اگرچہ ملا صاحب نے عہد کلی
 کی ممانعت غاصکری بیعت میں کی ہے مگر چونکہ بیعت اور توبہ میں سوائے ما تہ
 پکڑنے کے کوئی فرق نہیں اس واسطے توبہ میں بھی یہی قباحت پائی جائیگی
مغالطہ ۱۰۲۔ ایسی بیعت مصداق آئیہ کریمہ ہے وَلَا تَتَّخِذْ اٰیٰتِ
 اللہ ہن والی قولہ توبہ کنندہ اور جسکے ہاتھ پڑیسی توبہ کیا جاوے مستہزئے

ہدایہ بیعت کر نیوالا تین حال سے خالی نہیں ہوتا یا بقصد
 چھوڑ دینے گناہ کے بیعت کرتا ہے یا اس ارادہ سے کہ شاید اس شخص کی بیعت
 کی برکت سے گناہوں سے بٹ جاؤنگا یا خوفِ حاکم سے حاکم کا خوف تو اس زمانہ
 میں نہیں بغیر ان دونوں باتوں اور دل کے اسپر کوئی باعث نہیں ہوتا اور نہ اسکو کوئی فائدہ
 ملتا ہے اگر مصنف کو بیعت کر نیوالی کا دلی حال معلوم ہے کہ اسکو کسی اور ہی فائدہ
 کا لحاظ ہے تو ہمیں بھی بتا دے کہ وہ فائدہ دینی ہے یا دنیوی اگر دینی ہے
 مصنف کا اعتراض اسپر بجا ہے اور اگر دنیوی ہے تو بیعت کر نیوالا مستہزی ہے
 آیات اللہ ہوگا شیخ کا کیا قصور علمِ قلوب کے مدعی تو آپ ہوشیخ کو حالتِ بیعت
 میں کیا خبر ہے کہ مخلص ہے یا منافق اگرچہ بیعت کے بعد عدمِ وفا اس سے
 معلوم کرے۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر نظر کرو آپکے پاس منافق
 آتے اور اخلاص ظاہر کرتے آنحضرتؐ انکے لئے دعا سے مغفرت کرتے تو یہ
 کراتے اور بیعت لیتے پر وحی سے معلوم ہو جاتا کہ یہ انکا محض فریب تھا۔
 مصنف کے نزدیک معاذ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مستہزی ٹھہرے۔
 دراصل ایمان اور اسلام ہی ایک عہدِ اطاعت مابین خالق اور مخلوق کے ہے
 پس جو شخص صغیرہ اور کبیرہ گناہ سے بچنے کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ بحکمِ مصنف
 اسلام نہ لاوے کیونکہ عہد شکنی کے سبب استہزا لازم آئیگا گویا ملا قسوری
 بمقتضائے قصور علم و فہم یہ فتویٰ دیتا ہے کہ مسلمان ہو کر گناہ کرنے سے
 یہی بہتر ہے کہ آدمی بحالتِ کفر مر جاوے **مقالہ ۱۰۳**۔ اور ایک آدمی
 عورت کو طلاق دیتا تھا اور غلام کو آزاد کرتا تھا اور کہتا تھا کہ میں نے ٹھٹھے
 سے کیا ہے پر یہ آیت نازل ہوئی **ہدایہ** مصنف نے وعدہ کیا تھا
 جو ہم ہر مسئلہ کی سند میں حدیث صحیح یا حسن ضرور لاؤینگے اب ہم سوال کرتے

ہیں کہ اس آیت کا شان نزول جو اس نے بیان کیا ہے حسب وعدہ حدیث
صحیح یا حسن سے ثابت کرے ورنہ یہ سب وعدہ خلافی کے خود اس آیت کا
مصدق ٹھہرے گا **مغالطہ ۴**۔ کچھ شک نہیں کہ جو اوراد متعوفہ میں
مروج ہیں بعض شرعی بعض اختراعی جو اختراعی ہیں انکی حرمت کا کسکو شک
نہیں **ہدایہ** ورد و وظیفہ اور دعائیں جن میں کلمات شرک ہوں یا مہمل
الفاظ جنکے معانی معلوم نہ ہوں یا اپنی شان اور مرتبہ سے بڑھ کر درخواست کرے
اس قسم کے اذکار اور دعائیں سب ناجائز ہیں اور اگر اس قسم کی کوئی قباحت
نہ پائی جاوے تو اوراد وغیرہ ماثورہ بے شبہ جائز ہیں اللہ فرماتا ہے یا ایہا الٰہین
امنوا اذکرو اللہ ذکرا کثیرا اے ایمان والو یاد کرو اللہ کو بہت سی یادگاری
سے اور فرمایا دعویٰ استجب لکم صبحہ سے دعا کرو میں قبول کرونگا اور
فرمایا فاذکرونی اذکرکم تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کرونگا یہ حکم عام ہے
کوئی جس طرح کی دعا چاہے کرے کیفیت خاص نہیں فرمائی بلکہ صحیح حدیثوں
سے ثابت ہے کہ دعا کر نیوالے کو اختیار ہے جو نسی و عا اسکو خوش آوے او
جو وہ چاہے مانگے۔ صحیحین میں ہے ثم لیتخیر من الدعاء اعجبہ الیہ نمازی
سلام پھر نے سے پہلے وہ دعا پڑھے جو اسکو زیادہ پسند ہو اور ثنائے میں
ہے ثم لیتخیر من الکلام ما شاء قبل از سلام پسند کرے جو بات کہ چاہے حسب
حاجت اور موافق اوقات کے آویں دعا کرنی چاہتا ہے اگر بقول ملا صاحب عائز
توقیفی ہوں اس لئے بجز ان الفاظ کے جو حدیث میں آچکے ہیں اور الفاظ سے
نوعا جائز نہ ہوں تو سوا خاص حاجتوں اور خاص وقتوں کے مانگنا حرام ہوگا جاہل تو
نیا بڑے بڑے عالم ہیں اگر ہر حاجت کے لئے دعا ماثورہ تلاش کریں تو ملنا
ممکن نہیں نا صاحب کا یہ قاعدہ بالکل غلط اور خلاف کتاب اور سنت کے ہے

حضرت رسالت مآب تو نماز میں اجازت دیتے ہیں کہ جو چاہو سو مانگو یہ شخص راست
 مرحومہ پر تنگی کر رہا اور مشقت ڈالنے والا) منع کرتا ہے۔ اور یہہ طرفہ بات ہے کہ آپ
 خطبات عید و جمعہ اور ابتداء رسا کل میں الفاظ غیر ماثورہ سے دعا اور حمد اور ثنا کرتے
 ہیں اور اس وعید کا مصداق بنتے ہیں لہذا لقولن ما لا تفعلون الا یہ اور یقولن
 ما لا یفعلون و یفعلون ما لا یؤمرون سلف صالحین کی تصنیفات کو ملاحظہ کرو و یا جب
 کتاب میں حمد اور ثنا اور دعائی نئی ڈنگ سے لکھتے ہیں دعا اور ثنا سے مقصود
 صرف اپنی عاجزندی اور عاجزی اور اسکی بزرگی اور نعمت کا اظہار ہے وقت اور زمان
 کا خصوصیت نہیں صحابہ کرام بجاالت نماز و دیگر اوقات نئی نئی طرز کی دعائیں پڑھتے
 ۲ حضرت سنکر کچھ اعتراض نہ کرتے بلکہ بعض اوقات پسند فرماتے۔ سنن ابو داؤد
 میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ان سر جلا جاء فدخل الصف
 وقد حضره النفس فقال الحمد لله حمد اکثیرا طیباً مبارکاً فانیہ فلما قضی
 رسول اللہ صلعم صلوٰۃ قال ایکم المتکلم بالکلمات فارم القوم فقال ایکم
 المتکلم بها فانه لم یقل باسا فقال رجل جئت وقد حضر فی النفس فقلتہا
 فقال لقد ساربت اشنا عشی ملکاً مبتدس ولها الیہم یفعھا ایک شخص آیا
 اور صف میں شامل ہوا اور اسوقت اُسکا دم ٹھکانے نہ تھا پس اُس نے کہا
 الحمد لله حمد اکثیرا طیباً مبارکاً فانیہ جب آنحضرت نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کس نے
 یہ کلمات کہے تھے پس سب لوگ خاموش رہے پھر فرمایا کون تھا کہنے والا اہر
 نے کچھ بجا نہیں کہا پس ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آیا اور میرا
 دم ٹھکانے نہ تھا اسوقت میں نے یہ کلمات کہے تھے پس فرمایا ہم نے دیکھے
 بارہ فرشتے جھپٹے تھے جو ان کو پہلے کون اُٹھاتا ہے اور ابو داؤد میں عامر رضی اللہ
 عنہ سے روایت ہے قال عطس شاب من الانصار حلف رسول اللہ

صلعم وهو فی الصلوۃ فقال الحمد لله حمد اکثر اطیبا مبارکاً فیہ حتی یرضی
ولجده ما یرضی من امر الدنیا والآخرۃ فلما انصرف رسول اللہ صلعم قال
من القائل الکلمۃ فانہ لم یقل باسا فقال یا رسول اللہ انا قلتها لمارد بها الاخیرا
قال ما تناهت دون عرش الرحمن کہا ابو عامر نے ایک جوان انصاری نے جنہیک
لی آنحضرت کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے پس کہا اُس انصاری نے الحمد لله حمدا
کثیرا طیباً مبارکاً فیہ آخر تک پس جب نماز سے فارغ ہوئے رسول اللہ صلعم فرمایا
کس نے کہی تھی یہ بات ابو عامر کہتے ہیں پس چپکا ہو رہا وہ جوان پہ فرمایا کون تھا
کہنے والا اس بات کا اس نے کچھ بُری بات نہیں کہی پس اُس نے عرض کیا
یا رسول اللہ میں نے کہا تھا وہ کلمہ اور سوائے خیر کے میرا کچھ مقصود نہ تھا فرمایا
اس کلمہ نے عرش پر پہنچ کر دم لیا ہے اور بخاری وغیرہ میں ہے عن رفاعۃ
قال کنا لیسوا وراء النبی صلعم فلما رفع سلسلہ من الركعة قال سمع اللہ
لمن حمدہ قال رجل وراءہ سبنا وک الحمد حمد اکثر اطیبا مبارکاً فیہ
فلما انصرف قال من المتکلم قال انا قال رايت لبضعة وثلاثین ملکاً یبدر لہما
الہم یکتبھا اول روایت ہے رفاعہ رضی اللہ عنہ سے کہ ایک روز ہم آنحضرت کے
مقتدی تھے پس جب آنجناب نے رکوع سے سر مبارک اٹھایا سماع اللہ لمن حمدہ
کہا۔ ایک شخص نے پیچھے کھڑے کہہ دیا ربنا وک الحمد حمد اکثر اطیبا مبارکاً فیہ پس
جب آپ نے سلام پھیرا فرمایا کون تھا کہنے والا اُس شخص نے عرض کیا میں ہوں
یا رسول اللہ فرمایا ہم نے دیکھے کچھ اوپر تمیں فرشتے جھپٹتے تھے جو کون انکو پہلے
کہتا ہے اور ابو داؤد اور ترمذی میں بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلعم نے سنا کہ ایک شخص اپنی دعائیں کہتا تھا اللہم انی اسالک بانک انت
اللہ لا الہ الا انت الاحد الصمد الذی لہ یلہ و لہ یولہ و لہ یکن کفوا

احد فقال دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا ادعى به اجاب
 اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں بہ سبب اس کے جو تو ہی معبود برحق
 نہیں کوئی معبود مگر تو جو اکیلا اور پاک ہے وہ ذات ہے تیری جس نے نہ جنا نہ خو نہ جنا
 گیا اور جسکے برابر کا کوئی نہیں پس فرمایا اُس نے پکارا ہے اللہ کو ساتھ ایسے اسم
 عظمت والے کے جسوقت سوال کیا جاتا ہے اُسکے واسطہ سے عطا کرتا ہے اور
 جسوقت پکارا جاتا ہے ساتھ اُسکے اجابت کرتا ہے اور رزین کی روایت میں ہے
 عن بريدة قال دخلت المسجد عشاء فاذا ابو موسى يدعوا فقال اللهم
 اني اشهد انك انت الله لا اله الا انت احد اصد المرسلين ولم يولد ولم
 يكن له كفوا احد فقال رسول الله صلعم لقد سال باسمه الذي اذا سئل به
 اعطى واذا ادعى به اجاب قلت يا رسول الله اخبره بما سمعت منك قال
 نعم فاخبرته بقول رسول الله صلعم فقال لي انت اليوم لي اخ صدق حدثني
 بحديث رسول الله صلعم کہا بريدہ رضی اللہ عنہ نے میں عشا کے وقت مسجد
 میں داخل ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ دعا مانگ رہے ہیں
 پس کہا ابو موسیٰ نے اللهم اني اشهد كفوا احد تک پس حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے سنکر فرمایا بیشک اس نے پروردگار کو اُسکے ایسے اسم اعظم
 کے ساتھ پکارا ہے جسوقت سوال کیا جاتا ہے اُس اسم کے ساتھ عطا کرتا ہے
 اور جسوقت پکارا جاتا ہے ساتھ اُسکے قبول فرماتا ہے میں نے عرض کیا یا
 رسول اللہ میں ابو موسیٰ کو بتا دوں جو آپ سے سنا ہے فرمایا ہاں پس میں نے
 ابو موسیٰ کو خبر دی آن حضرت کے ارشاد سے پس انہوں نے مجھ سے کہا تو
 آج سے سیر امہربان بھائی ہے تو نے مجھے رسول اللہ صلعم کی حدیث سنائی
 اور موطا مالک میں ہے کہ جب ابو الدرداء رضی اللہ عنہ تہجد کے لئے اُٹھتے

تو کہتے نامت العیون وھدات الجفون ولہدیق الا انت یا حی یا قیوم تم کہیں
 سو گئیں اور پلکوں نے آرام کیا اور کوئی باقی نہیں مگر تو اسے زندہ رہنے والے قائم
 رہنے والے ناظرین ان روایتوں کو مشتی نمونہ از خروار سمجھیں ورنہ اس قسم کی صدا
 روایتیں ہیں اور واضح ہو کہ یہ دعائیں اور اذکار جنکا ہم نے ذکر کیا ہے صحابہ کرام
 اپنے دل سے بنا کر پڑھا کرتے تھے اور یہ احتمال ہرگز نہیں ہو سکتا کہ صحابہ آنحضرت
 سے سنکر اور سیکہ کر پڑھتے ہو گئے کیونکہ ان روایتوں میں تصریح ہے کہ ان
 حضرت نے کہنے والوں کا نام دریافت فرمایا اور کہنے والا مارے خوف کے دب کر
 چپ ہو رہا جب آپ نے تسلی فرمائی تب اقرار کیا اور بریدہ ابو موسیٰ کو شہود سنا
 کے لئے وٹھے ان چار قرائین سے صاف ثابت ہے کہ صحابہ نے وقت اور جہت
 کے موافق جن الفاظ سے چاہا اپنے رب کو پکارا اور اگر یہ کہیں کہ تمام اقوال و افعال
 جو صحابہ سے وقوع میں آئے ہیں سب آنحضرت سے دیکھ کر اور سنکر انہوں نے
 کئے ہیں تو حدیث موقوف کی نفی لازم آئیگی حالانکہ جملہ محدثین حدیث کے دو قسم
 لکھتے ہیں ایک مرفوع (جسکا ثبوت صراحتہ یا حکما آنحضرت سے ہو) دویم موقوف
 (جسکا ثبوت صحابی سے ہو) غرض تعلیم نبوی کے سوا صحابہ کرام سے ادعیہ اور اذکار
 ثابت ہیں۔ البتہ اس بات میں شک نہیں کہ دعائے غیر ماثورہ دعائے ماثورہ کو
 نہیں مہینچ سکتی **مغالطہ ۱۰۵** اور جو شرعی ہیں انکو تغیر اوقات تغیر
 اوضاع تغیر عادات تغیر تقدیم و تاخیر اور تغیر التزام وغیر ذلک سے عمل میں لانے
 ہیں اور تغیر روایات کا بدعت ہے کل بدعت ضلالۃ **ہدایہ** بیشک
 دعائے ماثورہ کے لفظوں کو بدلنا منع ہے چنانچہ ثابت ہے کہ ایک شخص
 دعائیں بجائے لفظ نبی کے رسول پڑھتا تھا آپ نے اسکو منع فرمایا۔ اور اگر
 ایک امر آنحضرت سے ثابت ہو جائے مگر اسکی مداومت اور اسکا شمار اور

اُسکے وقتوں کی خصوصیت ہمیں ثابت نہ ہو تو اُسکو خاص اوقات میں میں عدد
 کے موافق ہمیشہ عمل میں لانا بدعت نہ ہوگا آنحضرت فرماتے ہیں احب الاعمال
 الی اللہ احدثہا پروردگار کے نزدیک زیادہ پسندیدہ وہ کام ہے جسپر
 ہمیشگی کیا ہے بموجب اس حدیث کے یہ سب التزام جائز ہیں صحیح بخاری
 میں روایت ہے کہ ایک صحابی (جو اپنی قوم میں امام تھا) اوقات پجگانہ میں
 ہر رکعت کے اندر (جب فاتحہ سے سورت ضم کرتا) تو پہلے قل ہو اللہ پڑھتا پھر
 اور سورت ملاتا مقتدیوں نے کہا آپ ہمیشہ قل ہو اللہ ادا کیوں پڑھتے ہیں اسکی
 کیا ضرورت ہے امام نے کہا اگر تم میری امامت پر راضی ہو تو میں قل ہو اللہ ضرور
 پڑھوں گا ورنہ تمہارا اختیار ہے کسی دوسرے شخص کو امام مقرر کرو مقتدیوں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس بات کی شکایت کی آنحضرت
 نے فرمایا اے شخص تہا کیا باعث ہے جو تو اس سورہ کو ہمیشہ پڑھتا ہے اور
 اسکے ترک سے تجھے کون مانع ہے اُس نے عرض کیا مجھے اس سورت سے
 محبت ہے آنحضرت نے فرمایا اسکی محبت تجھے جنت میں داخل کرے گی اور صحیحین
 میں ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ ہر ایک وضو کے بعد دو گانہ پڑھتے جب آنحضرت
 کو اطلاع ہوئی تو آپ نے کچھ اعتراض اور انکار نہ کیا اور ابو داؤد میں ہے کہ اذان
 فجر سے پہلے ہمیشہ بلال رضی اللہ عنہ یہ دعا پڑھتے اللھم انی احمدک و استعینک
 علی قریش ان لقیموادینک اے اللہ میں تیری حمد کرتا ہوں اور تجھ سے مدد
 چاہتا ہوں قریش پر اس بات کی جو وہ قائم کریں دین تیرا امور ثلثہ کی مداومت
 تو کیا انکا ایک دفعہ کا وقوع ہی آنحضرت سے ثابت نہیں اور بی بی عائشہ
 رضی اللہ عنہا چاشت کی نماز ہمیشہ پڑھتیں اور فرماتیں اگر میری ما اور باپ دونوں
 زندہ ہو جاوین تو اس نماز کو نہ چھوڑوں (یعنی نماز چھوڑ کر انکی زیارت کو نہ جاؤں)

چاشت کی نماز باتفاق علماء آنحضرت سے ثابت نہیں ہوتی مختلف فیہ ہے مداومت کا تو ذکر کیا ہے اور بعض اوقات کی فضیلت شارع سے ثابت ہے اگر کوئی شخص واسطے ذکر اور حمد اور تسبیح کے ان وقتوں کو مقرر کرے تو بیشک افضل ہوگا اللہ جل شانہ فرماتا ہے فیہم بحدس رکب قبل طلوع الشمس وقبل الغروب پس پاکی بیان کر ساتھ حمد رب اپنے کے پہلے سورج کے نکلنے سے اور پہلے چھپنے کے ومن الليل فسجد وادبار السجود اور رات کو پس تسبیح کر سکی اور بعد نمازوں کے اس قسم کی بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں اگر کوئی شخص ان وقتوں کو افضل اوقات سمجھ کر کوئی ورد یا ذکر پڑھے گا تو کہو اس نے کونسی بُرائی کر ہی شارع کی طرف سے مطلق ذکر الہی کی ہدایت ہے اور یہ شخص بھی ذکر کرتا ہے۔

مغالطہ ۱۰۶ اور ایک اصحاب کا بٹیا وضو میں دعا پڑھ رہا تھا اللھم انی اسالک قصرا ابض فی یمین الجنۃ اصحاب نے کہا اے بٹی زیادتی مت کر کیونکہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ میرے پیچھے ایسے لوگ پیدا ہونگے کہ ادعیات میں زیادتیان کریں گے کہو رسول اللہ صلعم اتنی دعا سکھاتے تھے اللھم انی اسالک الجنۃ اس سے معلوم ہوا کہ سب ادعیات واذکار توفیقی ہیں **ہدایہ**

امّا صاحب نے اس حدیث میں اس قدر الفاظ بڑا دیئے ہیں کہ جس سے افترا کی حد تک پہنچ گیا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ان عبد اللہ بن مغفل سمع ابنہ یقول اللھم انی اسالک القصر الابض عن یمین الجنۃ اذا دخلتها فقال اہی بٹی سل اللہ الجنۃ وتعود بہ من الناس فانی سمعت رسول اللہ صلعم یقول سیکون فی هذه الامۃ قوم یعتقدون فی الطھور واللہ عما عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ میں مانگتا ہوں تجھ سے سفید محل جو جنت کے بائیں طرف ہو پس عبد اللہ نے

کہا اے لڑکے میرے مانگ اللہ سے بہشت اور اُسکی پناہ لے دو رخ سے پس
 تحقیق میں نے سنا ہے رسول خدا صلعم سے فرماتے تھے قریم ہوگی بیچ اس
 امت کے ایک قوم جو یادتی کرینگے وضو اور دعائیں یہ دو جملہ ملا صاحب نے
 گہر سے ملا دیئے ہیں (وضو میں دعا پڑھ رہا تھا) اور (سکھو رسول اللہ نے اتنی دعا
 سکھائی ہے اللہم انی اسالک الجنة) اگرچہ احتمال ہے کہ ملا صاحب نے دانستہ یہ
 الفاظ نہ پڑھائے ہوں بلکہ بیماری اور بڑھاپے کے باعث کچھ کمی بیشی ہو گئی ہو مگر
 بظن غالب یہ معلوم ہوتا ہے کہ عمداً واسطے اثبات دعا کے (کہ ماثور پر زیادتی
 جائز نہیں) اس امر نا جائز کار کتاب کیا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون دراصل
 حدیث کا مطلب یہ ہے کہ دعائیں غلو اور افراط نہ کرو یعنی اپنے منصب سے بڑھ کر
 سوال نہ کرو قصر ابیض عن یمین الجنة انبیا کا مقام ہے ملا نے اتنا جملہ (سکھو
 رسول اللہ نے اتنی دعا سکھائی ہے اللہم انی اسالک الجنة) پڑھا کر تحریف
 کا حق ادا کر دیا اور مطلب کو بالکل بدل دیا اب ما حاصل کیا ٹھہر کہ دعائے ماثور
 میں اور الفاظ نہ ملاؤ اب ہم پوچھتے ہیں کہ دعا کی کمی بیشی سے تو آپ منع کرنے
 ہیں اور روایت میں خیانت کرنے سے اور تحریف مضامین اور پیغمبر پر بہتان
 باندھنے سے کیوں نہیں ڈرتے آپ نے یہ وعید نہیں سنا من کذب علی
 متعبد فلیتوا متعبدۃ من الناس صحابہ کرام دعائے ماثورہ میں الفاظ پڑھا کر پڑھا
 کرتے اور حضرت کچھ انکار نہ فرماتے تھے صحیحین میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم اس طرح لبیک پکارتے تھے لبیک اللہم
 لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمۃ لک والملك لا شریک لک اور
 خود جناب عبد اللہ اس سنون تلمیہ پر یہ الفاظ زیادہ کرتے لبیک لبیک و
 سعدیک والخیر مبدیک والرحماء الیک اور ابو داؤد میں ہے کہ لوگ آنحضرت

کی تلبیہ پر لفظ ذالمعارض دامثال ذلک زیادہ کرتے اور آپ سُننے اور کچھ نہ فرماتے۔
 صحابی کی جگہ اصحاب کہنا اور دعا کی جمع جو دعوات اور ادعیہ میں ادعیات بنا نامصنف
 کی لیاقت کی دلیل ہے **مغالطہ** فقہا بھی والدرجۃ الرفیقہ سے جو دعا اذان
 میں داخل ہے منع کرتے ہیں جیسا کہ ردالمحتار میں ہے اور انت السلام و منک السلام
 میں جو زیادہ بڑھائی گئی ہے علماء نے اُس سے منع کیا ہے چنانچہ ملا علی قاری نے
 رسالہ مصنوع فی احادیث الموضوع میں لکھا ہے **ہدایہ** ملا صاحب نے
 فقہاء کی عبارتوں کو نقل نہیں کیا ہم بغیر دیکھے آپ کی روایت اور درایت کا اعتبار
 نہیں کر سکتے غالباً فقہانے اس طرح لکھا ہوگا جو یہ الفاظ ماثور نہیں ہیں آپ نے اسکا ترجمہ کیا ان
 الفاظ سے منع کرتے ہیں اور بالفرض اگر کسی عالم نے ایسا کہا ہو تو کیا ہم اسکی تقلید ہو کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
 کا طریق چوڑ دیکھیں کہتا ہوں جو کوئی اہل علم سنت صحابہ چوڑ کر ایسی بجا تقلید نہ کر لگا صاحب ردالمحتار
 نے والدرجۃ الرفیقہ پڑھنے سے منع نہیں کیا بلکہ عافط بن حجر رحمہ اللہ سے صرف یہ بات
 نقل کی ہے کہ یہ الفاظ بے اصل ہیں چنانچہ انکی عبارت یہ ہے قال ابن
 حجر زیادۃ والدرجۃ الرفیقۃ ومختلہ بیا الرحم الراحمین لا اصل لهما۔ کہا
 ابن حجر نے زیادتی (والدرجۃ الرفیقۃ) کے اور پس دعا کو ختم کرنا ساتھ (یا ارحم الراحمین)
 کے انکا کچھ اصل نہیں۔ اور ملا علی قاری رحمہ اللہ شیخ جزیری سے نقل کرتے ہیں
 واما ما اخذ بعد قوله اللهم انت السلام من نحو والیک یوجع السلام
 جینا س بنا بالسلام وادخلنا داس السلام فلا صلیہ بل هو مخلوق بعض القصاص
 اور جو کچھ بڑھاتے ہیں اللهم انت السلام کے پیچھے مشابہتہ میں (والیک یرجع السلام)
 جینا س بنا بالسلام وادخلنا داس السلام اسکا کچھ اصل نہیں یہ بعض قصہ خرافوں کا ایجاد
 ہے۔ ان عالموں نے تو الفاظ ماثورہ اور غیر ماثورہ کو علحدہ کر کے تباہ یا ہے۔ انکے پڑھنے
 سے منع نہیں کیا۔ اور ملا صاحب نے عدم ثبوت اور حرمت کو ایک ٹہر کر بمانعت کا فتویٰ

جلد ہی کر دیا۔ طرفہ تو یہ ہے کہ سلام کا ترجمہ اسلام کے ساتھ کیا **مغالطہ**
 اگر ادھیات اور اوراد توفیقی نہ ہوتے تو صحابہ کو صلوٰۃ کی کیفیت دریافت کرنے کی
 کیا ضرورت تھی **ہدایہ** اگر صحابہ کبار رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز
 کا طریقہ سیکھا تو اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ سب اذکار آنحضرت کی تبلیغ پر موقوف
 ہیں۔ البتہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ ذکرِ ماثور غیر ماثور سے افضل ہے۔ اسی واسطے تشہد
 میں علما کا اختلاف ہے اور جن کلمات کو جس نے ماثور جانا نہیں بد کے پڑنے کا
 فتویٰ دیا اور افضل سمجھا۔ تمام علما اور محدثین بلکہ تمام امت محمدی کا قاعده ہے کہ
 جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک زبان پر لاتے ہیں تو یہ درودِ وصالی اللہ
 علیہ وسلم پڑھتے ہیں اور اپنی کتابوں میں جا بجا لکھتے ہیں اور علماء صاحب نے بھی
 اپنے اس رسالہ میں جہاں آنحضرت کا ذکر آیا ہے وہیں یہ درود لکھا ہے بلکہ
 اس رسالہ کے اخیر میں جہاں بندوبست کا مسئلہ لکھا ہے کہتے ہیں وصالی اللہ علیہ
 رسولہ وآلہ واصحابہ اجمعین حالانکہ یہ الفاظ آنحضرت سے منقول نہیں ہیں آپ سچا
 اہل بدعت ٹھہرے اور تمام بزرگان امت کو بھی معاذ اللہ بدعتی ٹھہرایا۔ درود اور
 دعا جمین کلمہ شرک نہ ہو اگرچہ غیر ماثور ہو اسکا پڑھنا بے شہ جائز ہے۔

مغالطہ ۱۰۹ تشہد جو صحابہ کرام اپنے طور سے پڑھتے تھے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے منع فرمایا اور ایک التحیات اُن کے واسطے خاص فرمایا **ہدایہ**
 اُس تشہد میں ناجائز الفاظ اور غیر جامع دعائیں پڑھتے تھے مثلاً کہتے تھے السلام
 علی اللہ آنحضرت نے فرمایا اللہ خود سلام ہے اُسپر سلامتی پہنچنے کے کیا معنی۔ اور
 کہتے السلام علی جبرائیل السلام علی میکائیل السلام علی فلان فلان آپ نے بجائے
 اُسکے کلام جامع تلقین فرمائی السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اس میں تمام بندگان
 خدا اہل السموات والارض سب آگئے غرض پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے تشہد

میں قباحت اور نقصان دیکھ کر اصلاح فرمائی یہ نہیں کہ سوائے ادعیہ ماثورہ کے اور دعاؤں سے منع فرما دیا۔ اور اماموں کا اختلاف بھی بعض الفاظ کی فضیلت میں ہے اور جائز و ناجائز ہونے کی بات نہیں۔ چنانچہ شیخ ابن تیمیہ اور شاہ ولی اللہ نے اس بات کو بصرحت بیان کیا ہے۔ **مغالطہ ۱۱۰**۔ ابن ماجہ میں حدیث ہے جس کے راوی سب صحیح ہیں۔ **ہذا** یہ مصنف کا ہی منصب نہیں کہ روایات پر ضعف اور صحت کا حکم لگا دے مگر صاحب کو چاہئے کہ حکم صحت کسی محدث سے نقل کریں۔ بلکہ یہ روایت مجروح ہے اسکے راویوں میں عیش ہے جو مدلس ہے اور عن کہہ کر روایت کرتا ہے اور محدثین کے نزدیک مدلس جو عن کہہ کر روایت کرے اسکی روایت صحیح نہیں سمجھی جاتی۔ اور جو اسکے سوا راوی ہیں؟ ان کا رتبہ پہچانتا ہمارا کام نہیں ایسے حدیث انکی شناخت کر سکتے ہیں۔ ہمارے مقلد صاحب شاید راویوں کی مزاج پرسی کو گئے تھے اگر خبر دیتے ہیں (بفضلہ تعالیٰ) سب راوی صحیح و سلامت تندرست ہیں۔) محدثین کی اصطلاح میں تو صحت اور ضعف روایت کی صفت ہے راویوں کی صفت نہیں **مغالطہ ۱۱۱**۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذکار نماز کے توفیقی ہیں **ہذا** یہ ہم اس حدیث کو بالفاظہ نقل کرتے ہیں تاکہ طالبان حق بنظر انصاف دیکھیں جو اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے جو اذکار آنحضرت کی تعلیم پر موقوف ہیں یا کہ اسکا خلاف ثابت ہوتا ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل ما تقول فی صلوٰتک قال الشہد ثم اسال اللہ الجنة واعوذ بہ من النار وانا واللہ ما احسن دندنتک ولادندنة معاذ فقال هولہما دندنتی روایت ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا تو اپنی نماز میں کیا کہتا ہے اس نے کہا میں شہد پڑھتا ہوں پھر (الغیات کے بعد)

سوال کرتا ہوں اللہ سے جنت کا اور اُسکی پناہ چاہتا ہوں دوزخ سے اور قسم
 ہے پروردگار کی آپ کی غفناہٹ (جو آپ ہلکی آواز سے چپکے چپکے پڑھتے ہیں،
 اور معاذ کی غفناہٹ اچھی طرح میسر سمجھ میں نہیں آتی آپ نے فرمایا ان دو کلمات (سوال
 اور پناہ از دوزخ) کے گرد سین ہم غفناہٹ کیا کرتے ہیں اس حدیث سے
 صاف ثابت ہے جو کوئی دعا نماز میں پڑھی جائے یا خارج از نماز تعلیم نبوی پر
 موقوف نہیں آنحضرت کی جناب میں اُس نے شکایت بھی کی جو میں آپ کی دعا
 نہیں سمجھتا تاہم آپ نے اُسکو کچھ نہیں سکھایا اور یہ بھی نہیں فرمایا کہ تو ایسے
 دل سے دعا بنا کر پڑھنے کے سبب بدعتی ہو گیا ہے اگر دعا اور ذکر توفیقی ہوتے
 تو آپ اُسکے یہ کلمات سُنکر رشم اسأل اللہ الجنة واعوذ بک من النار، شروع
 فرماتے کہ اس طرح جنت کا سوال کر اور ان الفاظ کے ساتھ جہنم سے خدا کی پناہ
 مانگ حق ظاہر ہے مگر جنکو بصیرت نہ ہو وہ نہیں دیکھ سکتے **مغالطہ ۱۱۴**
 اور انکی آواز اپنے کانوں تک بھی نہیں پہنچتی انکی نماز جائز نہیں کماحقہ الفقہاء
ہدایہ آپ نماز کے ناجائز ہونے کی کیا اچھی دلیل لائے ہیں وعدہ تو
 کیا تھا کہ ہم آیت اور حدیث سے سند لاؤینگے جب آیت و حدیث سے کوئی سند
 نہ ملی توفقہاء کے متعلقہ بنگئے عداۃ المؤمن کاخذ الکف مگر خدا جانے ملا صاحب
 کیسے مؤمن ہیں جنکو ایفا وعدہ کا کچھ خیال نہیں یہ ہیں کتاب اور سنت کہیں
 ثابت کرو کہ جسکا آواز کانوں تک نہ پہنچی اُسکی نماز جائز نہیں **مغالطہ ۱۱۵**
 یہ وہ دلائل صحیحہ شرعیہ کر کے توفیقی ہونے پر اور ذکر معمولہ صوفیہ کی بدعت ہونے پر
 لکھ چکا ہوں **ہدایہ** آپ نے ایک حدیث بھی مفید مدعا نہیں لکھی اور
 جو کچھ برہم خود لکھا ہے وہ بالکل نفع عنکبوت (مکڑی کا جالا) ہے چنانچہ ہم
 ہر ایک بات کا جواب جس سے قلم صاحب کی غلط فہمی ظاہر رہتی ہے بتائیں

لکھ چکے ہیں **مغالطہ ۱۱۴** جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے وصیت نامہ
 میں بیعت سے منع کیا ہے اور کہا ہے کہ درین زمان دست بدست کے نباید داد
 اور قول جمیل میں سنت لکھا ہے اور مولوی اسماعیل شہید نے تقویتہ الایمان
 اور ایضاح الحق میں کس کس خوبی سے رد بدعت و شرک کیا ہے اور پھر صراط مستقیم
 اور رسالہ امامت میں اسکی مناقض اور خلاف لکھا ہے **ہدایہ** شاہ صاحب
 کی کلام میں کچھ تناقض نہیں جو انہوں نے لکھا ہے سب حق ہے قول الجمیل
 میں لکھتے ہیں کہ بیعت سنت ہے اور وصیت نامہ میں فرماتے ہیں دست و دست
 مشایخ این زمان نباید داد اسکا مطلب یہ ہے کہ سوچ سمجھ کر بیعت کرنی چاہئے
 اسوقت کے پر اکثر مکار اور بدعتی ہیں اگر کوئی متبع سنت اور اہل حق پیشوا طلبائے
 توسبحان اللہ نعمت عظمیٰ ہے غینمت سمجھے اور بیعت کرے کہو اسمیں کیا تناقض
 ہے تعصب کا اندہ ہر آپ کے راستہ میں چپا گیا ہے نشیب و فراز کچھ نہیں سو جہتاً
 بزرگوں پر اعتراض کرتے ہو اور جو مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر کو آپ متناقض
 بتلاتے ہیں غالباً وہ بھی آپکی کج فہمی کا نتیجہ ہوگا اگر آپ عبارت نقل کر دیتے تو
 البتہ ناظرین کو حال معلوم ہو جاتا **مغالطہ ۱۱۵** اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 وصیت نامہ میں لکھتے ہیں وکلام شایع ہرگز برین معنی محمول نیست نہ صریحاً نہ اشارۃً
 آرے قومی این مطالب را از کلام شایع فہمیدہ اند مثل آنکہ کسی قصہ لیلی و مجنون
 شنود و ہر سخنی را بر سر گزشت خود حمل کند و آزادہ عرف ایشان اعتبار گویند۔
ہدایہ شاہ صاحب کی غرض یہ ہے کہ صوفیوں کے اعتبارات اور اشارات
 جو وہ آیات اور حدیثوں سے لگا لیتے ہیں دراصل فن تفسیر نہیں ہیں بلکہ وہ ایک
 جداگانہ فن ہے جسکا نام اعتبار ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ہی فن اعتبار کو معتبر قرار دیا ہے اور خود اس روش کو اختیار

فرمایا ہے چنانچہ فوز الکبیر میں لکھتے ہیں واما اشارات الصوفیۃ واعتبار النعم
 غلیبۃ فی الحقیقۃ من فن التفسیر الی ان قال وھمنا فائدۃ مہمۃ بذبحی
 الاطلاع علیھا وھی ان حضرتہ صلعم جعل فن الاعتبار معتبرا و مسلک
 ذلک الطریق لتکون سنتہ لعلماء الاقلاق لیکون ذلک فقہا لباب ما وہب
 لھم من العلویۃ پر صوفیوں کے اشارے اور انکے اعتبارات دراصل
 فن تفسیر سے نہیں ہیں آخر لکھتے ہیں کہ اس مقام میں ایک ضروری نکتہ یہ ہے
 جسکی آگاہی مناسب ہے وہ یہ ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فن اعتبار کو معتبر ٹھہرایا ہے اور خود اس روش کو اختیار فرمایا ہے تاکہ علمائے
 اُمت کے لئے سنت ہو جاوے۔ اور جو علم انکو عطا ہوئے ہیں ان علموں کا دروازہ
 کھل جائے۔ تا صاحب کو اظہار حق منظور نہیں تلبیس غوام کے لئے طرح طرح کے
 فریب کرتے صریح اور مفصل بات کو چھوڑ کر ایک مجمل قول لکھتے ہیں تاکہ لوگ سمجھیں
 کہ شاہ صاحب جیسے عالم بھی آپکے ساتھ ہیں۔ بالفرض والتقدیر اگر مرزا صاحب اور شاہ صاحب
 اور مولوی محمد اسماعیل صاحب اعلیٰ عالیہ کے منکر ہو جائیں تو کیا انکا قول ہم پر حجت ہوگا اور کیا
 اقوال علماء آپکے نزدیک نصوص شرعی ہیں۔ چہ جا کہ یہ بزرگوار خود اس طالیفہ میں
 داخل ہیں۔ **مغالطہ ۱۱۶** راقم کہتا ہے کہ مولوی محمد اسماعیل نے بھی یہی
 لکھا ہے کہ اشتغال صوتیہ امور شرعیہ نہیں یہ آلہ احسان کے ہیں میں کہتا ہوں کہ
 آلہ و قسم کا ہوتا ہے یا مروی شارح سے یا غیر مروی مروی جیسا کہ وضو واسطے
 نماز کے اور ہر قسم کے ہتھیار واسطے جنگ کے **ہدایہ** مولوی اسماعیل
 صاحب فرماتے ہیں کہ صوفیوں کے اشتغال کو امور اصلی اور مقصود بالذات نہ سمجھنا
 چاہیئے بلکہ یہ اخلاص اور احسان کا آلہ اور وسیلہ ہیں اور وسیلہ کا وہی حکم ہوتا
 ہے جو اصل شے کا حکم ہو۔ ملا صاحب نے مختصر عبارت نقل کر کے اصل مطلب کو

چہا یا ہے خدا انکو ہدایت کرے۔ آپ لکھتے ہیں وضو نماز کا آلہ ہے۔ چہ خوش خوب
 سمجھے ایسی عقل تہی جو بعیت کے منکر ہوئے وضو شرط نماز ہے نماز کا آلہ نہیں شرط
 شے اس چیز کو کہتے ہیں جسکے سوا دوسری چیز پائی نہ جاوے جیسے وضو واسطے نماز کے
 جب تک وضو نہ کیا جائیگا تب تک نماز نہ ہوگی اور آلہ کہتے ہیں اوزار کو جیسے دوخت کا
 اوزار سوئی اور کوٹھے پر چڑھنے کا اوزار سیڑھی۔ نماز کا آلہ تو خود نماز ہی ہے اور وضو
 اسکے لئے شرط اور خوبی و کجیئے آپ فرماتے ہیں آلہ مروی (جسکی سند پیغمبر خدا سے
 ہو) کی مثال جیسے ہر قسم کی لڑائی کو ہتھیار شایہ بندوق اور توپ بھی آپکے نزدیک
 غیر القرون میں بنی ہوگی اور یہ بات بالکل خلاف ہے **مغالطہ ۱۱۷**
 اور یہ اذکار و اشغال تو آلہ ہی نہیں بن سکتے کیونکہ آلہ غیر ذمی آلہ کا ہوتا ہے۔
ہدایہ ذکر جو آلہ احسان ہے ذمی آلہ کا عین کس طرح ہو گیا۔ ذکر الہی سے
 تو اخلاص اور امانت پیدا ہوتی ہے اور اسی اخلاص کا نام احسان ہے آپ کس
 عقل سے کہتے ہیں اشغال تو آلہ ہی نہیں بن سکتے کیونکہ آلہ غیر ذمی آلہ کا ہوتا ہے
 کیا آپکے نزدیک ذکر اور رتبہ احسان کا ایک ہی چیز ہیں۔ خدا کے لئے آپ
 ایسی باتیں نہ کیا کریں لوگ سنیگے تو آپکو جنوں کی طرف نسبت کریں گے۔ **مغالطہ ۱۱۸**
 اور جو جو خوارق و اغول ایسے لوگوں سے ظاہر ہوتے ہیں کہ جو سنت کے
 خلاف سے ثمرہ حاصل ہوتا ہے وہ سب شیطانی ہے پس یہ خوارق شیطانی
 ہیں جیسا کہ تطہیر الاعتقاد میں ہے اور ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں
 اور ابن قیمیہ فرقان میں کہتا ہے **ہدایہ** بیشک جو لوگ اسماء الہی کو
 تفسیر کرتے ہیں یا مشائخ کے نام کا وظیفہ کرتے ہیں یہ لوگ مشرک ہیں اور
 انکے احوال اور خوارق سب شیطانی ہیں تطہیر الاعتقاد اور شرح فقہ اکبر اور
 فرقان میں ان صوفیوں کا ذکر ہے جو اقسام شرک میں مبتلا ہیں اور جسکا عقیدہ

ہے حلول۔ اتحاد۔ اتصال۔ انفصال اور ذات باری تعالیٰ کو وجود مطلق سمجھتے ہیں
ایسے گندے اعتقاد والوں کے حق میں انہوں نے یہ فتویٰ لگائے ہیں مصنف
نے کمال بنے انصافی کی عوام الناس کو دھوکا دیا فقط اتنا لکھ دیا کہ یہ لوگ بُرے
ہیں اُسکو چاہئے تھا مفصلاً لکھتا کہ جو اہل شرع اور اہل حق ہیں وہ ملکی صفات رکھتے
ہیں اور انکی خوارق کرامات ہیں اور جو مشرک اور گمراہ ہیں انکے حالات اور خوارق
شیطانی ہیں ثناء علی قاری نے بعدہ و لمحمدین کے اہل حق صوفیوں کا ذکر کیا ہے اور
انکی بڑی تعریف لکھی ہے چنانچہ فرماتے ہیں وھذہ طریقة السالکین الاولین
وھي طریقة التابعین ومن بعدھم من الائمة المجتہدین واکابر المفسرین و
اعاظم المحدثین وعمدة الصوفیة المتقلدین کداؤد الطائی والمجاسبی والسر
سقطی والمعروف الکرخی وحبید البغدادی والمتاخرین کابی البغیب السہر
وردی وعبد القادر الجیلانی وصاحب العوارف وابی القاسم القشیری
الی ان خلف من بعدھم خلف اصناعوا الصلوۃ واتبعوا الشھوات ترجمہ
یہ طریقہ ہے آگے بڑھنے والے اول درجہ کے لوگوں کا اور طریقہ ہے تابعین اور
ائمہ مجتہدین اور اکابر مفسرین اور محدثین اور اگلے زمانہ کے برگزیدہ صوفیوں کا
جیسے داؤد طائی اور مجاسبی اور سرری سقطی اور معروف کرخی اور حبید بغدادی رحمہم اللہ
اور پچھلے زمانہ کے اہل تصوف کا مانند ابونجیب سہروردی اور عبد القادر جیلانی و عوارف
عوارف اور ابوالقاسم قشیری کی گئی یہاں تک نوبت پہنچی کہ انکے پیچھے رہے ناخلف
جنہوں نے نماز کو ضائع کیا اور شہوتوں کے پیچھے لگے اور محمد بن اسماعیل نے بھی نہیں
کوبرا کہا ہے جبکو تصوف کا دعوے ہے اور ذکر الہی اور عبادات چھوڑ کر لذات
نفسانی کے ورپے ہو رہے ہیں چنانچہ لکھتے ہیں او تو عم ان ھذہ کرامات
لھولاء المجاہدین الضلال المشرکین الذین لا یسجدون للہ سجدۃ ولا

لا یهدی کید الخائنین ہم کہتے ہیں کہ جب بیعت کا سنت ہونا صحیح سندوں سے ثابت ہے پس بالفرض اگر ابن نسیہ اور ملا علی قاری صوفیوں کے منکر ہو جائیں تو ان کے کہنے سے سنت منسوخ ہو جائیگی اور آپ پر تو ان کا قول حجت نہ ہو مگر لوگوں کے حق میں حجت ہو جائیگا **مغالطہ ۱۱۹** جیسا کہ تطہیر الاعتقاد میں ہے فان قلت قد يتفق من هؤلاء الذين يلوكون الجلالة ويضيفون اليه اهل الخلاعة والبطالة خوارج پس اگر تو کہے کہ یہی اتفاق ہوتا ہے ان لوگوں سے جو بولتے ہیں اسم اللہ کو اور نسبت کرتے ہیں طرف انکی صاحب فریب اور بطل کرا متون کو **ہدایہ** واہ کیا ہی ترجمہ کیا ہے۔ تیفق فعل اسکا فاعل ندارد۔ ویضيفو جو کہ مع معطوف اپنی کے صلیہ ہے موصول کا موصول صلہ ملکر اور مجرور ہو کر جار کا تیفق سے متعلق تھا جدا جدا بنا دیا خوارج (جو دراصل تیفق کا فاعل ہے) یضيفون کا مفعول پھر اویا اہل الخلاعة والبطالة جو یضيفون کا مفعول تھا فاعل اسکا بنا دیا۔ او یلوکون جسکے معنی ہیں چاہنا آپ اسکا ترجمہ کرتے ہیں بولنا۔ اور یضيفون جسکے معنی اس جگہ میں ملانا ہے آپ اسکا ترجمہ نسبت کرنا بتلاتے ہیں کہ ہیں فعل کو بقیار کر دیا اور کہیں فاعل کو مفعول اور مفعول کو فاعل بنا یا ترکیب اور معنی اور ترجمہ الفاظ سب کا ناس کر دیا اور سب سے عجیب یہ ہے کہ عباد (جو یعنی بندوں کے ہے) کا ترجمہ افواج سے کیا۔ صحیح ترجمہ یہ ہے اگر تو کہے کہ یہی اتفاقاً وقوع میں آتے ہیں ان لوگوں سے جو چاکر (بجائے کر پڑھتے ہیں) اسماء الہی کو اور ملا تے ہیں ساتھ اسکے (سماء) بید لڑن اور مگر انہوں کے امور خوارج عادت (جو کرامات سے مشابہ ہوتے ہیں) عجیب اسوقت یہ مثال یا وائی اونٹ کی کونسی کل سید ہی ملا صاحب کے مسائل اجتہادی اور عبارتوں کے ترجمے اور انشا اور املا بجائے خود سب عجیب ہیں۔

مغالطہ ۱۲۰ اسی مقام میں لکھا ہے کہ ذکر اللہ کا (جو مروج طریقہ

نقشبندی ہے) ذکر نہیں ہے جو اس ذکر سے حاصل ہوتا ہے سب شیطانی ہے
ہدایہ مآ صاحب تطہیر الاعتقاد کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ طریقہ نقشبندی
 کے ذکر اور شغل اور ان کے حالات سب شیطانی ہیں یہ رسالہ دو دفعہ چھپ چکا ہے
 غالباً اکثر لوگوں کے پاس موجود ہوگا لوگ دیکھیں اور مآ صاحب کی راست گوئی کا
 اندازہ کریں صاحب تطہیر الاعتقاد فرماتے ہیں فالعلت قل تیفق من حصول
 الذین یلوکون للجلالة ویضیفون الیہا اهل الخلاعة والبطالة خوارق لطن
 انفسهم وحمائم مثل الخنش والحیة واکلهم الناس قلت هذه احوال شیطانیة
 واکلک للمیوس علیک ان ظننتھا کرامات للاموات لما هتف هذا الضال -
 باسماءهم جعلهم انداداً وشرکاء لی ان قال اوتزعم ان هذه کرامات لاهولاء
 المجاذیب الضلال المشرکین التالعبین کل باطل النغمسین بین بجاہل الردائل
 الذین لا یسجدون لله سجدۃ ولایذکرون الله وحده پس اگر تو سمجھے کہ یہی
 اتفاقاً وقوع میں آتے ہیں ان لوگوں سے جو چاکر پڑھتے ہیں اسماء الہی کو اور مآ
 ہیں ان کے ساتھ بیدینوں اور گمراہوں کے ناموں کو کام خرق عادت جیسا کہ اپنے
 جسم میں تیرہ مارنا اور حشرات الارض اور سانپ کو اٹھالینا اور آگ کو کہا جانا میں جواب
 میں کہوں گا یہ حالات شیطانی ہیں اور اگر تو انکو مردوں کی کرامات سمجھے تو رامردین،
 ستہر پو شیدہ ہے جب کہ یہ گمراہ ان کے نام لیکر پکارتا ہے انکو خدا کا مثل اور
 شریک ٹھہرتا ہے۔ آگے چلکر فرماتے ہیں کیا تو گمان کرتا ہے کہ یہ افعال
 کرامتیں ہیں ان مجذوب لوگوں کے جو گمراہ شرک کر نیوالے ہر باطل کام کے
 پیروی کر نیوالے بدعاتوں کو دیناؤں میں غوطہ کھانے والے ہیں۔ ایسے لوگ
 جو اللہ کو ایک سجدہ نہیں کرتے اور اس اکیلے کا نام نہیں لیتے ناظرین غور کریں
 جو اس عبارت اور مضمون کا رد جو ذکر نقشبندی سے پیدا ہوتا ہے وہ سب شیطانی ہے

کہیں سیت نہیں۔ ملا صاحب نے ایک مشہور رسالہ پر افتراک کر کے اپنے آپکو اس
 مثل کا مصداق بنایا ہے۔ دروغ گویم بروے تو۔ اور واضح ہو کہ مصنف رسالہ
 تطہیر الاعتقاد نے اس مقام میں ایک بڑی بہاری غلطی کہائی ہے وہ لکھتے ہیں کہ بغیر
 طلب اور دعا کے صرف اللہ اللہ کرنا داخل ذکر نہیں ہم کہتے ہیں یہ محض غلط ہے قرآن
 اور حدیث سے اسکا خلاف ثابت ہے اللہ جل شانہ فرماتا ہے قل ادعوا للہ وادعوا
 الرحمن ایا ما تدعوا فلہ الاسماء الحسنی کہہ تو پکارو تم اللہ کو یا پکارو تم رحمن کو جسکو
 تم پکارو (سو بہتر ہے) پس اُسی کے واسطے ہیں اچھے نام اور فرمایا فاذا ذکرونی اذکر
 کہ پس تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کرو لگا ان آیتوں میں ارشاد ہے کہ خدا کو یاد کرو
 یا اللہ یا رحمن اور اللہ الرحمن رحمن کہو غرض اسماء حسنی سے یاد کرو اور پکارو یا دہی
 کے سبب رحمت نازل ہوتی ہے اور یہ مستقل عبادت ہے اور دعا و استغفار علیحدہ
 چیز ہے حدیث شریف میں ہے کہ خدا کے ایک کم سونام ہیں جو شخص اُنکو یاد کر لگا
 داخل ہوگا جنت میں اور صحیح مسلم میں ہے لا تقوم الساعة علی احد یقول اللہ
 اللہ اُن لوگوں پر قیامت نہ آئیگی جو اللہ کہتے ہیں اگر محض خدا کا نام لینا اور اُسکو یاد
 کرنا ذکر نہ ہوتا تو اسپر جنت کا وعدہ کیوں ملتا اور قیامت جو عذاب الہی ہے اُن پر
 سے کیوں ٹکائی جاتی و صاحب التطہیر محبوب و الحق احب الینا منہ **مغالطہ**
 ۱۴۱۔ اور دوسری جگہ رسالہ میں لکھتے ہیں کہ جو شخص یہ اعتقاد کرے کہ اولیاء
 اللہ کے طریق ہیں سوائے طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (جیسے کہ نقشبندیہ
 وغیرہ کہتے ہیں) وہ کافر ہے اور اولیاء شیطان سے ہے **ہدایہ** بیشک
 ایسے اعتقاد والا شخص گمراہ ہے مگر صوفیہ کرام کا یہ عقیدہ ہرگز نہیں اُن کے
 محققین کی تصانیف کو دیکھو کہ کس قدر اتباع سنت میں تاکید فرماتے ہیں اور عنایت
 طریقہ نبویہ کو گمراہ تہلاتے ہیں۔ میرزا منظر صاحب اور مجدد صاحب اور شاہ ولی اللہ

صاحب اور مولینا محمد اسماعیل صاحب اسی زمرہ کے ہیں ان بزرگوں نے طریقہ
 خلاف سنت کو کبیار ڈکھایا ہے اور ملا صاحب نے خود انکی عبارتوں کو بطور سند ذکر
 کیا ہے بالفرض اگر ایسا کلمہ کسی جاہل یا لید نے مونہ سے نکالا ہو تو کیا ایک شخص
 کے گناہ کے بدلے ہم سب کو بڑا کہینگے اور تمام قوم پر مواخذہ کرینگے ہم انصاف سے
 بعید ہے **معاملہ ۱۴۴**۔ اور جگہ فرماتے ہیں اور کرامات میں استعانت
 لیجاتے ہیں ذکر اللہ اور قراءت قرآن سے اور معذرتہ اور دعا سے اور ہم لوگ استعانت
 پکڑتے ہیں سماع اور تالیان بجانے سے **ہذا** ایسے رسالہ فرقان کی عبارت
 جکا ملا صاحب نے حوالہ دیا ہے ہم یہاں لفظ بلفظ نقل کر کے ملا صاحب کی سیاق
 اور دیانت کا ایک نیا نمونہ دکھاتے ہیں صاحب فرقان کہتے ہیں فاذا كانت
 تحصل بالصلوة والذكر وقراءة القرآن والدعاء بل تحصل بما يحببه الشيطان
 كالاستغاثه بالخلوقات او كانت عمدا لستغاث بها على ظلم المخلق وفعل الهوا
 فهي من احوال الشيطانية لا من الكرامات الروحانية پس جبکہ خوارق عادت
 کسی شخص کو نماز اور ذکر اور تلاوت قرآن اور دعا سے حاصل نہ ہوں بلکہ ایسی چیزوں سے
 حاصل ہوں جنکو شیطان پسند کرتا ہے جیسے کہ مخلوقات کو پکارنا یا اس قسم کی چیزیں
 کے ذریعہ سے خلق اللہ پر ظلم کیا جائے اور بیجانی وقوع میں آئے پس یہ محرق عادت
 حالات شیطانی سے ہے کرامات رحمانی سے نہیں ہم افسوس کرتے ہیں کہ روایت کے
 لئے ملا صاحب ہر غیر مشہور کے ارتکاب کے واسطے تیار ہیں کسی چیز سے پرہیز نہیں نوبت
 بائیںار صید کہ تحریف اور انتراجو سنت الیہود ہے اختیار کی۔ شاید اس ہدایہ کے مطالعہ
 سے کوئی بہم کرے کہ راقم کے نزدیک سماع اور تالیان بجانے سے استعانت حالات
 اور کرامات پر جائز ہے لاوالہ ہرگز ہرگز یہ بات نہیں بلکہ فقط مصنف کی تحریف اور افترا
 ظاہر کرنا مراد ہے۔ دراصل جو سماع اور راگ تو خود ہی مصنف ہے جیسا کہ صحت میں

حافظ اسر قیوم پر حیرت راگ میں طعن کیا ہے **مغالطہ** معلوم ہے اور اپنی جان
 اور مال پر قربان کرے اور مال و جان سے اُسکا تقرب حاصل کرے اور اُس کی
 شنگی کو خندہ کنی شنگی خیال کرے الی قول اور کوسون سے اُسکی زیارت کو آوے الی بن قار
 یہی بحث بیشک شرک جلی ہے **ہدایہ** جان اور مال سے نیکوں کی خدمت
 کرنے اور یہ نیت رضا مند ہے، الہی کے اُنکی رضا جوئی کرنی اور اُنکی ایذا رسانی کو باعث
 غضب الہی سمجھنا عین ایمان ہے حدیث قدسی ہے من عادی لی ولیا فقد
 باسرافی بالحربا جس نے میرے دوست سے دشمنی کی پس تحقیق لفظ وہ میری
 لڑائی کو اور آن حضرت فرماتے ہیں ان من الناس علی فی ماله ولفسده
 ابابکر تحقیق لوگوں میں سے مجھ پر بہت احسان کر نیوالا اپنے مال اور جان سے ابوبکر
 ہے اور داری میں ہے کہ ابوبکر صدیق نے آن حضرت کی خدمت میں عرض کیا بل نفیک
 با بأتنا واما تنان ولفسنا واما لنا ہم اپنا مال جان باپ دادے آپ پر قربان
 کرتے ہیں اور ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ حضرت سلمان فارسی اور صہیب اور بلال رضی اللہ
 عنہم کو ابو سعید ان طا صحابیوں نے اُسکو دیکھ کر کہا کیا خدا کی تلواروں نے نہیں لیا
 دشمنان خدا کی گردنوں کو ابوبکر صدیق نے یہ بات سُنکر کہا تم قریش کے سردار
 کو ایسی سخت بات کہتے ہو پھر ابوبکر آن حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ سب
 قصہ سنایا آنحضرت نے سُنکر فرمایا لعنک ا غصبتہم لئن کنت ا غصبتہم لقد غصبت
 سربک شاید تو نے اُنکو غصہ دلا یا ہے اگر تو نے اُنکو غصہ دلا یا ہے تحقیق تو نے اپنے
 پروردگار کو غصہ دلا یا ہے پس ابوبکر اُنکے پاس آئے اور کہا اے بھائیو کیا میں
 تم پر خفا ہوا تھا انہوں نے کہا نہیں۔ خدا تجھ کو مغفرت کرے ان رداً تیوں سے خفا
 ثابت ہے کہ اولیاء اللہ کی خدمت میں سعادت ہے اور اُنکے رنج کرنے میں دین
 اور دنیا کی بربادی مصنف صاحب اب کہو صحابہ کرام کے حق میں رجو مال و جان

رسول اللہ پر قربان کرتے تھے) کیا فتویٰ دو گے اور رسول اللہ کے باب میں (چو فقرا
صحابہ کے حق میں فرماتے تھے انکو غصہ دلانا پروردگار کو غصہ دلانا ہے) کیا حکم
جاری کرو گے آپ کی تحریک روکے تو معاذ اللہ وہ بھی مشرک ٹھہرے۔ کاش آپ یہ رسالہ
نہ بناتے اور اہل بصیرت جو صد ہا کوس سے اہل اللہ کی خدمت میں آتے ہیں ان کی
یہ غرض ہے کہ طریقہ انابت اور خشیت اور احسان کا سیکھیں اور علم باللہ حاصل کریں
اور طلب علم کے لئے سفر کرنا قرآن و حدیث سے ثابت ہے **مغالطہ ۱۴۴**
ظاہر یہی ہے کہ شذر حال کسی جگہ تین مکانون کے سوا نہ کرو مگر جو شذر حال صریح
مجاز ہے اور شرع نے اجازت دی ہے جیسا سفر حج و تجارت و طلب علم **ہدایہ**
قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ علم و قسم پر ہے۔ علم باللہ۔ اور علم بالاحکام علم
باللہ (خوف و خشیت الہی) انسان کو فائدہ بخشتا ہے۔ اور محض علم احکام (فرغ
واجب حرام و حلال کی واقفی بغیر پچھاننے عظمت الہی کے) خدا کی محبت ہے بنی
آدم پر انما یخشی اللہ من عباده العلماء خدا کے بندوں میں سے خدا کا خوف
وہی کرتے ہیں جو علم والے (معرفت والے) ہیں انھوں نے انا اللیل ساحل
دقیماً یحذر الاخرة و یجو رحمة ربہ قل ھل یتوی الذین یعلمون
والذین لا یعلمون بہا جو بندگی میں لگا ہے اوقات شب میں سجدے کرتا ہے اور
کبڑا رہتا ہے خوف کرتا ہے آخرت کا اور امیدوار ہے اپنے رب کی رحمت کا تو کہہ
بہا برابر ہو جائینگے سمجھ والے اور بے سمجھ۔ پروردگار نے ان لوگوں کو عالم اور سمجھ
والے کہا ہے جو شب خیز عابد متقی ہیں اور جن میں یہ صفیتیں نہیں وہ اس زمرہ میں
شمار نہیں ہوتے ان کے حق میں فرمایا وہ گدھے ہیں کتابوں سے لے ہوئے
کمثل الجمار بحیل اسفار چار پائے ہو کتاب لے چند۔ گدھا کتابوں کا بوجھ اٹھا کر
عالم نہیں بنتا ایسے ہی عالم بے عمل جب کوڑہ گن کر خوف و خشیت نصیب نہ ہو وہ عند اللہ

عالم نہیں کہلاتا احکام شریعت سے واقف ہو کر جو سگ کی طرح نفس کی پیروی کرتے ہیں ان کے حق میں فرمایا وہ گنہگار کی مانند ہیں جیسا کہ اپنی مقتضائے طبیعت کے سبب ہر وقت ہانتا ہے ایسے ہی یہ لوگ اپنی برعادت کے سبب ہر دم نافرمانی کرتے ہیں مثلاً کھل اکتاب ان تجمل علبہ یلھث او تاتکہ یلھث اصل علم معرفت خوف خشیت الہی ہے جو اس میں کامل ہیں وہ اس فن کے استاد اور معلم ہیں جیسا علم احکام حدیث و فقہ پڑھنے کے لئے سفر کرنا ضروری ہے ویسے تحصیل معرفت اور خشیت کے واسطے سفر کرنا لازم ہے۔ ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت کے ہمراہ تھے آپ نے آسمان کی طرف نظر کی اور فرمایا ایسا وقت آنیوالا ہے جو لوگوں میں سے علم اٹھایا جائیگا یہاں تک جو کچھ ہی ان کے قبضہ میں نہ رہیگا زیادہ بن لبید انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کس طرح علم جاتا رہیگا ہم قرآن پڑھا رہے اور آمینہ اپنے بال بچوں کو پڑھائیگی (یہ سلسلہ جاری رہیگا) آپ نے فرمایا تجھے کو روئی تیری ما اسے زیادہ ہم تجھے مدینہ والوں میں سے دانشمند بننے دیتے (پھر تو ہماری بات نہ سمجھا) یہ ہیں تو ریت و انجیل یہود اور انصاری کے پاس پس انکو ان کتابوں سے کیا نفع ہے حدیث کا راوی کہتا ہے پرمحبہ عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی ملاقات کا اتفاق ہوا ان سے میں نے ذکر کیا ابو الدرداء ایسا فرماتے ہیں عبادہ نے کہا ابو الدرداء سچ کہتے ہیں اگر تو پاس ہے تو میں تجھے بتا دوں وہ علم جو لوگوں میں سے پہلے پہل اٹھایا جائیگا وہ خشوع (خوف الہی) ہے اور قوی ہے وہ حالت کہ تو جامع مسجد میں جاوے اور کسی شخص کو حالت خشوع میں نہ دیکھے اس حدیث سے صاف ثابت ہے کہ الفاظ اور معانی کی واقفیت علم نہیں خوف خدا و معرفت الہی کو علم مقبول کہا جاتا ہے ملا صاحب اس علم سے بے بہرہ ہیں اگر واسطے فرماتے ہیں کہ بزرگوں کے پاس جانے سے (جو کچھ ہم سے زیادہ مجرب ہے

ہر شخص کو یہ بتا دیا کہ یہ کفر اور شرک ہے۔ میں نہتا ہوں اگر آپ کا ہر کتاب
 اللہ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر ہو کر آیات اور احادیث
 کا مقابلہ کرے۔ **مقالہ ۱۴۵** اور سوطائین جرحہ سیف ہے ابو ہریرہ ابو سعید
 خدریؓ کو **ہذا** ایہ ملا صاحب کے حواس میں خلل آ گیا ہے ایک ہونا
 ان کے سامنے اس میں بھی غلطی کہانی آپ فرماتے ہیں ابو ہریرہ ابو سعید کو ملا اور ح
 پر کر کے ہیں۔ ان کے مدظالمین ہیں کہ ابو ہریرہ بصرہ بن ابی بصرہ کو ملا ابو سعید
 فامم و نشان اس جگہ میں نہیں مصنف کا عجب حال ہے نقل اور حوالہ اور نسبت اور
 اطلاع اور غلط اور بس لیاقت پر اجتناب کا دعوتی **مقالہ ۱۴۶** وفی الاحیاء
 ذهب لیض اهل العلم الى الاستدلال بد علی المنع من الرحلة لزیارة
 المشاهد و قبوس العلماء و الصالحین میرے مطلب کو اتنی عبارت ہی کفایت
 کرتی ہے کہ بعض علماء میرے موافق ہیں اور اس حدیث سے استدلال کر پڑے
 ہیں اوپر سفر کرنے زیارت قبور اور زیارت صلیا کے کہ مشاہد کے لفظ میں جو جمع
 ہے مشہدہ کے اور قاموس میں مشہدہ کے معنی محضر الناس لکھا ہے اس میں
 داخل ہے **ہذا** ایہ نے تسلیم کیا جو صاحب قاموس نے لفظ مشہدہ کے
 معنی محضر الناس لکھے ہیں اور محضر ظرف مکان ہے یعنی ایسی جگہ جہاں لوگ جمع
 ہوں پس جس مکان کو لوگ متبرک سمجھ کر زیارت کو آویں جیسے کسی پیر کی مد گاہ
 یا کسی شیخ کا چلہ وغیرہ وہاں سفر کرنا بیشک بعض علماء منع لکھتے ہیں مگر کسی عالم یا شیخ
 کی ملاقات کے واسطے سفر کرنا کسی کے نزدیک ناجائز نہیں شیخ اور صوفی کوئی مکان
 نہیں ہے جنکی زیارت کی ممانعت لفظ مشاہد سے آپ نکالتے ہیں۔ دیکھو ہوشہر
 طوس بہ سبب قبر امام علی رضا کے مشہد کہلاتا ہے آج تک کسی زندہ شخص کو کسی
 نے مشہد نہیں کہا والدہ اعلم آپ تعصب سے ایسی باتیں کرتے ہیں یا مقتضائے

اجتہاد یہی ہے اور علامہ یہ بات ہے کہ جنکے قول سے آپ سند پکڑتے ہیں انہوں نے
بصراحت تمام قبور اور مواضع فاضلہ کی زیارت کو مکروہ کہا ہے چنانچہ مجمع البحار اور
فتح الباری میں ہے واختلف فی شدہا الی قبور الصالحین والی المواضع الفاضلۃ
فحرم وہیم قال الشیخ ابو محمد الجوبینی یحرم عملاً بظاہر الحدیث وانشاء لقاضی
حسین الی اختیارہ وبلہ قال عیاض وطائفۃ قبور صالحین اور مواضع فاضلہ کی
طرف سفر کرنے میں اختلاف ہے بعض علما اسکو حرام بتلاتے ہیں اور بعض مباح ابو
نحمد جوینی کہتے ہیں کہ نظر بظاہر حدیث کے یہ سفر حرام معلوم ہوتا ہے اور قاضی
حسین نے اسی مذہب کے پسند ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور قاضی عیاض او
ایک طائفہ علما کا اسی مذہب کا قائل ہے اس عبارت سے امام غزالی رحمہ اللہ کے قول
کا مقصود صاف ظاہر ہوا کہ مراد مشاہد سے مکانات متبرکہ ہیں یعنی کسی مکان کو
متبرک سمجھ کر وہاں جانا منع ہے علما اور صلحا کی زیارت کا وہاں ذکر نہیں۔ مانعین سفر
کے امام شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں ہذا الحدیث لا یتناول السفر الی
الامکنۃ التي فیہا الوالدان والعلماء والمشائخ والاخوان او بعض المقاصد
من الاموس الدنیویۃ المباحۃ۔ اس حدیث میں وہ سفر داخل نہیں جہاں اپنے
والدین یا علما اور مشائخ اور اپنے بھائی ہوں یا جس جگہ اپنی دنیاوی غرضیں ہوں
جنکا حاصل کرنا مباح ہے۔ دیکھئے یہ بزرگ تو زیارت علما اور صلحا کے واسطے سفر
کے اجازت دیتے ہیں اور آپ لفظ مشاہد کے غلط معنی بتلا کر لوگوں کو روکتے ہیں
اور ناحق ان آئیمہ دین پر انفر کرتے ہیں۔ متکبت شہادہم ویثلون **ہذا لفظ**
نفس ۱۳۔ اور وہ حدیث جو مسلم میں مروی ہے کہ ایک شخص دوسرے قریب میں اپنے
بھائی کی ملاقات کو گیا تھا فرشتہ نے اسکو کہا کہ اللہ تجہ کو دوست رکھتا ہے اس حدیث
سے تو اول سفر ہے نہیں معلوم ہوتا بانیہ ہے کہ قریب قریب ہوں جیسا کہ ہم

دیکھتے ہیں۔ **ہدایہ** بالفرض بستیان قریب قریب ہوں تاہم اس آمدوت کو سفر کہیں گے کیونکہ آپ کے نزدیک تو سفر کی حد مقرر نہیں قریب بعجب یکساں ہے اور امام ابن قیم کہتے ہیں کہ بہت سلف کا یہی مذہب ہے اور صحیح حدیثوں سے بھی کوئی حد ثابت نہیں ہوتی پس آپ کا یہ عذر بالکل فضیل ہے۔ **مغالطہ ۱۳۸** وہ کہ بہائی اُسکا حقیقی تھا ظاہر یہی ہے ظاہر سے عدول کیوں کیا جاوے اور صلہ رحم کا واجب ہے اگرچہ شدہ الرجال سے ہی ہو۔ **ہدایہ** اگر وہ شخص حقیقی بہائی کی ملاقات کو جاتا تو (اصلہ) کہتا یعنی میں صلہ رحم کے لئے جاتا ہوں حالانکہ اُس نے (احبتہ فی اللہ) کہا یعنی میں اُس سے حب للہ رکھتا ہوں اس لئے زیارہ کو جاتا ہوں۔ اور فرشتہ اُسکو اس عمل کی خوشخبری دینے نہ آتا انسان کو اپنے رشتہ داروں سے طبعی محبت ہوتی ہے چنانچہ اکثر فاسق و فاجر اپنے اقربا سے محبت طبعی رکھتے ہیں اس محبت سے وہ ایسی جزا کے مستحق نہیں ہوتے۔ بالفرض ہم نے تسلیم کیا کہ وہ دونوں حقیقی بہائی تھے مگر ملاقات کی علت تو صلہ رحم بیان نہیں کی بلکہ حب للہ سنایا اور فرشتہ نے بھی حب خوشخبری دی تو یہ وجہ بتلائی کہ حب للہ کے سبب خدا راضی ہے اسکے سوا اور کوئی وجہ بیان نہیں کی اور حب للہ میں غلیظ اور بیگانہ سب برابر ہیں۔ غرض ہر طور اس حدیث سے بہائی مسلمان کی ملاقات کے واسطے سفر کر کے جانا ثابت ہوتا ہے اپنے بیگانے کا کچھ فرق نہیں۔ **مغالطہ ۱۳۹** اور بعض لوگ جو حدیث شدہ الرجال پر کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قاعدہ نحو کا ہے کہ مستثنیٰ منہ جنس قریب نکالنی چاہئے اور جنس قریب سیاق کلام میں مسجد ہے یعنی حدیث کے یہ ہوئی کہ کسی مسجد کی طرف شدہ رجال نہ کرو الا ان میں مسجد کی طرف اسکا جواب یہ ہے کہ قاعدہ غلط ہے **ہدایہ** قاعدہ کو غلط بتا کر فارغ ہو بیٹھے دیکھئے اس حدیث کا کیا جواب دیتے ہیں جس میں مستثنیٰ منہ (لفظ مسجد)

۱۳۸

۱۳۹

موجود ہے۔ امام احمد بن حنبل باسناد حسن اپنی مسند میں روایت کرتے ہیں لا یتبغی
 للمطی ان تشدس حالہ الی مسجد یتبغی فیہ الصلوۃ غایر المسجد الحرام والاقصی
 و مسجد ہی ہذا انہیں لایق سوار یوں کے زین کسی جائین طرف کسی مسجد کے ہر
 غرض سے کہ اس میں جا کر نماز پڑھیں سوائے مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور اس سیر میں مسجد
 کے۔ بالفرض اگر ہم ملا صاحب کا طریقہ اختیار کریں اور مستثنیٰ منہ لفظ مکان نکالیں
 تاہم علماء اور مشائخ اس میں داخل نہ ہونگے۔ اور بموجب قاعدہ نحو یوں کے جنس بعید
 اگر مراد لیں تو یہی لفظ مکان مستثنیٰ منہ ہوگا اور لفظ شیا ہرگز نہ ہوگا کیونکہ رعایت
 جنس کی واجب ہے۔ مطلب بر تقدیر میں علماء اور مشائخ داخل نہ ہونگے کیونکہ وہ غیر
 ہیں مسجد اور مکان سے **مغالطہ ۱۳۰** کئی مکانوں میں کلام اللہ میں مستثنیٰ
 منہ اگر جنس قریب نکالیں تو معنی صحیح نہیں ہوتے جیسا کہ لا یعلم الغیب الا اللہ
ہذا ایہ ملا صاحب آیت قرآنی تو اس طرح نہیں کہہ تو اللہ سے خوف کرو
 رد بیت کے واسطے کہ قدر بڑے بڑے گناہوں کے مرتکب ہو گئے کہی غلط ہو
 علماء پر دیتے ہو اس پر بھی قناعت نہیں کی از خود حدیث بنا کر رسول اللہ کی طرف
 منسوب کر لیا اس پر بھی آپ سے صبر نہ ہوا قرآن مجید میں کمی و بیشی کرنے لگے اخذ
 بک من علم لا ینفع و قلب لا ینشع و دعاء لا یسمع آیت قرآنی یہ ہے قل
 لا یعلم من فی السموات و ~~الارض~~ الارض من الغیب الا اللہ اور یہ آیت اس بحث
 سے تعلق نہیں رکھتے کیونکہ اس میں مستثنیٰ منہ مذکور ہے اور ہمارا گفتگو مستثنیٰ مفرغ
 میں ہے **مغالطہ ۱۳۱** دوسری آیت و ما ینظر مولاء الا صیحة واحدة یہاں
 جنس قریب صحیح ہے مگر اسکے معنی کچھ نہیں بنتے ضرور شیا ہے مقدر کرنا پڑیگا
ہذا ایہ اللہ جل شانہ نے بہت سے معجزے اور نشانیاں دکھائیں اور
 کفار پر بھی ایمان لائے تب پروردگار نے یہ آیت نازل فرمائی ما ینظر مولاً

الا صیحة واحدة یعنی یہ لوگ معجزات اور آیات دیکھ چکے اب اور کچھ باقی نہیں
 سوائے ایک سخت آواز کے جو جج میں دم نہ لیگی (اس سے مراد ہے نفخ صور)۔
 علوم ہوا کہ سستی نہ آیات ہیں جو جس قریب ہے اگر آپ بھی نظر انصاف سے دیکھیں
 تو ایسا سہل مسئلہ سمجھ سکتے ہیں مگر تعصب نے آپکو بالکل کوہن بنا دیا۔ **مغالطہ**
 ہم ۱۳۱ جو شخص یہ کہے کہ میں اس شخص کے پاس آیا ہوں تاکہ اسکی عیادت کر دوں
 دیکھوں اور اس پر عمل کروں وہ مشرک فی الرسالہ ہے **ہذا الیہ مستند**
 لیلی ای دین تدانیتک وای غریم فی التقاضی غریمھا اے اہل اسلام اللہ نے
 رسول کے حکم کو دیکھو اور اس مغالطہ کو پڑھ کر قصوری صاحب کی دیانت اور علم کا
 اندازہ کرو اللہ جل شانہ فرماتا ہے واتبع سبیل من اتاب الی تو پیروی کر اس شخص
 کی جو رجوع ہوا ہے طرف میری اور جامع ترمذی میں ہے کہ آنحضرت نے فرمایا واهتدوا
 بلدی عمار روشن اختیار کرو تم روشن عمار کی اور فرمایا اقتدوا بالذین من بعدی
 ابی بکر و عمر اقتدا کرو تم ان دو شخصوں کی جو میرے بعد (خلیفہ) ہونگے ابوبکر اور عمر اگر
 کسی شخص کو صلح اور دیندار جانکر اسکی اقتدا اور پیروی کرنا مشرک ہے تو کیا معاذ اللہ
 اللہ اور اس کے رسول نے سکو مشرک سکھایا ہے۔ تمہارا طبیب اعتراض یہ ہے کہ جسکو ہم
 پیغمبر خدا کے سوا پیشوا ایک پڑھینگے وہ شخص خود معصوم نہیں اور جب اسکی عصمت کا یقین
 نہیں تو یہ غالب احتمال ہے کہ وہ کسی کام میں غلط کرے اور ہم اسکی پیروی کے باعث
 ناحق خطا وار اور گنہگار ٹھہریں اسکا جواب یہ ہے کہ پروردگار بندوں کا حال خوب جانتا
 اور پیغمبر خدا سے زیادہ شریعت کو سمجھتے ہیں جب اللہ اور رسول نے سوائے انبیاء کے اور
 بندوں کے اقتدا کا حکم فرمادیا تو اب عذر کرنا اور شبہ و التنا نشان اسلام سے بعید
 نہ دیکھو تم دیکھو جو خدا کے مقرب بندے ہیں انکو اس درجہ تک ترفیض
 ہوئی ہے کہ پروردگار انکے کان اور آنکھیں ہاتھ اور پانوں بجاتا ہے وہ اس سے

۱۳۱

حدیث رواہ احمد و
 ترمذی و ابن
 ماجہ و ابی داؤد
 و تھعلبی
 و اصلہ من
 حدیث مالک و
 عوفی و حنفی
 باسانید جاد
 ثبت کذا قال
 بخاری و ترمذی

سنتے ہیں اور اُسی سے دیکھتے ہیں اُسی سے پکڑتے ہیں اور اُسی سے چلتے ہیں۔
 ہلکا جنکو ہم رتبہ نصیب ہو تبہیں اُنکے اقتدار سے کیوں انکار ہے اللہ جل شانہ فرماتا
 ہے وحن اولئک رفیقاً اچھے میں ہم لوگ۔ وقت کے لئے۔ ایک وہ لوگ
 میں کہ سو کام میں سے اُنکا ایک کام غلط اور خطا ہوتا ہے اور ایک وہ ہیں کہ
 سو میں سے ایک بات اُنکی ٹھیک ہوتی ہے پس کچھ شک نہیں کہ زیادہ پہلے
 والے ثابت قدموں کی پیروی کر کے اپنا آپ بچاویں اور راعتصام عروۃ
 وثقی (تو اُن و حدیث کو نجات کا اصلی ذریعہ سمجھیں اور اگر کوئی کام خلاف شرع
 بنا برطبیعت بشری اہل اللہ سے پاویں تو اس سے اعراض کریں اور اُس کام
 میں اُنکی تابعداری نہ کی جاوے لاطاعة للخلق فی معصیۃ الخالق اُن کے
 باقی سب اخلاق و افعال میں تابعداری کرنی بحکم الہی ضروری ہے۔ یہ عام قاعدہ
 ہے کہ اکثر کے واسطے حکم کل کا ہوتا ہے اور نادار کے واسطے حکم معدوم کا اسلئے
 اللہ اور رسول نے کثیر الخطا گنہگاروں کو صالحین کے اقتدار کا ارشاد فرمایا اور
 اُنکی خطا کو جو برسبیل ندرت ہے کالعدم سمجھا مطلق حکم اتباع فرمایا مگر افسوس کہ بداندیش
 حاسد کو سوائے عیب کے کچھ نظر نہ آیا **مغالطہ ۳۳** یہ درجہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے نہ مطلق کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کئی جگہ پر اعتراض
 کئے **ہدایہ** ملا قصوری حضرت رسالت مآب کو سر بات میں پیشوا نہیں سمجھتا
 کچھ اپنا ہی اختیار رکھتا ہے اور ہم بموجب اس آیت کے ماکان المؤمن ولا
 مؤمنۃ اذا قضی اللہ ورسولہ امران لیکون لہم الخیرۃ من امرہم آنحضرت
 کو امام مطلق اور پیشوا کے برحق جانتے ہیں۔ اور آنحضرت کے حکم کی مخالفت
 اور آپ پر اعتراض کرنا ناجائز سمجھتے ہیں اور معاذ اللہ اس بات کو صحابہ کبار کی
 طرف نسبت کرتا ہے کہ وہ حضرت رسالت پر کئی جگہ اعتراض کیا کرتے تھے۔

ہم جو مثالیں لکھی ہیں سوائے ایک مثال کے جس میں کچھ نمونہ اعتراض کا ہے
اور کوئی مطابق نہیں اُن مثالوں میں یہ ذکر ہے کہ بعض صحابہ نے بجا آوری
حکم میں دیر اور غفلت کی ملا صاحب کہتے ہیں کہ اعتراض کیا معلوم ہوا کہ خود بد
تخلف اور اعتراض کو ایک جانتے ہیں بالفرض جس نے اعتراض کیا اُس نے
بُری بہاری خطا کی کسی کا منصب نہیں کہ امتی ہو کر اپنے نبی پر اعتراض کرے
مغالطہ ۱۳۴ جیسا کہ رونے میں بیٹے کے مرنے پر یعنی ابراہیم

۱۳۴

ہدایہ کل کرامات اعتراض کی یہ ایک مثال اے آپ ایمان سے
کہو کہ اس اعتراض میں کس کی خطا تھی معترض کی یا آنحضرت کے صحابی نے
غلطی کہائی حضرت کو روتے دیکھ کر آپ کی نسبت بے صبری کا گمان کیا اور جو
شُبہ دل میں آیا بے تکلف عرض کر دیا آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ بے صبری
نہیں بلکہ (مصیبت زدہ کی مصیبت کو دیکھ کر رونا) رحمت ہے جسکو پیدا کرتا ہے
اللہ اپنے بندوں کے دلوں میں اور بے شک پروردگار اپنے بندوں میں
سے رحم دل بندوں پر رحمت کرتا ہے۔ صحابی کی غلطی سے دلیل پکڑنی
اور رسول اللہ پر جواز اعتراض کا فتویٰ دینا کس قدر بہار ہی غلطی ہے **مغالطہ**

۱۳۵

۱۳۵۔ اور بتقدیر ہی کرنے پر مرض موت میں **ہدایہ** یہ آپ کا قول
خلاف واقع ہے اُن حضرت کو بتقدیر دیکھ کر کسی نے اعتراض نہیں کیا اگر سچے
ہو کسی کتاب کا حوالہ دو **مغالطہ ۱۳۶**۔ اور زینب کے ارتکاح پر **ہدایہ**

۱۳۶

یہ قصہ مفسرین نے تفسیر میں نقل کیا ہے ہم نہیں کہہ سکتے کہ صحیح ہے یا
کیا اگر صحیح ہی سمجھیں یہ پایا جاتا ہے کہ بی بی زینب نے حکم بجالانے میں
سستی کی اور یہ نہیں کہ آنحضرت پر اعتراض کیا اور اس سستی پر پروردگار نے
سخت وعید فرمایا اور یہ آیت نازل کی وَمَا كَانَ لِمَنْ يَلُومُنَّكَ مِنْ لَمَنَ ۙ اِذَا

قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله
 ورسوله فقد ضل ضللا لا مبيتا نهين لا يق کسی ایماندار مرد یا عورت کو جسوقت
 حکم لگا چکین اللہ اور رسول یہ کہ سمجھیں اپنے کاموں میں اپنا اختیار اور جو شخص
 نافرمان ہوا اللہ اور اُس کے رسول کا پس تحقیق گمراہ ہوا ظاہر گمراہی۔ پھر مفسرین
 لکھتے ہیں کہ بی بی زینب نے بعد نزول اس آیت کے عرض کیا قد اطعک
 فاضع فی ما شئت فروجھا زید امین آپکی اطاعت کرتی ہوں پس آپ جو
 چاہیں سو کریں۔ پس آپ نے زینب کا نکاح زید سے کروایا ایک تو وہ اہل
 ایمان تھے جنہوں نے اپنا جان و مال سب اللہ اور رسول کے سپرد کر دیا تھا اور
 ہر وقت ہر معاملہ میں منتظر حکم رہتے تھے ایک آپ ہی ہیں جو لوگوں کو غلط حوالہ
 دیکر مخالفت رسول کی رغبت دلاتے ہیں **مغالطہ ۱۳۷** اور بریرہ نے
 بھی **ہدایہ** بریرہ کے معاملہ میں نہ آنحضرت نے حکم فرمایا اور نہ بریرہ
 نے انکار کیا صحیح بخاری کی روایت میں اسکا صریح ذکر ہے آنحضرت نے بریرہ
 کو فرمایا لو سرا جعیتہ اگر تو اپنے شوہر کی طرف رجوع کرے (تو مناسب ہے)
 قالت یا رسول اللہ تاہونی اُس نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ مجھے کو اس
 بات پر حکم کرتے ہیں (اگر حکم ہو تو سر آنکھوں پر مجھے منظور ہے) قال امشیا
 اشفع فرمایا نہیں پھر سفارش کرتے ہیں قالت فلا حاجۃ لی فیہ بریرہ نے
 عرض کیا تو مجھے اس شوہر کی ضرورت نہیں **مغالطہ ۱۳۸** اور حدیسیہ میں قرآنی
 پر اور صلح کرنے پر **ہدایہ** اس معاملہ میں کسی نے اعتراض اور مخالفت نہیں
 کی بلکہ معاملہ شور ہی طلب تھا جیسا کسی کی رائے میں آیا ویسا عرض کیا اور مشور
 میں اہل مجلس پر لازم ہے کہ جیسا خیال دل میں آوے ویسا ظاہر کریں ورنہ
 مشورت سے فائدہ کیا۔ جنگ بدر میں قیدیوں کی بابت آنحضرت نے مشور

کی سب نے یہ رائے دی کہ فدیہ لیکر انکو چھوڑ دیا جاوے عمر فاروق نے سب کے برخلاف عرض کیا کہ تمام قیدیوں کو تہ تیغ کیا جاوے اسے ایسا ہی مقام جلیلہ بن آئیں حضرت و منعم چاہتے تھے مگر عمر فاروق نے یہ پسند رکھا اور اس مخالفت پر بڑا زور دیا اس اسید کے کہ شائید میری رائے کے مخالفین جو آ رہے جیسا کہ مرد کے قیدیوں میں رہا تھا کہ آئینہ نے دشمنوں سے مدد پیمان کر لی اور اسی کو (ربانی کے تبار) کہ بریت الہ پیکر یا سچ کہنے والے ہیں، وہیں فریج کڑا الا تب، دی اسبہ فہمہ عبد، ب حکم نافذ ہو چکا تھا انہی اور انہوں کی ہمیشہ بدین فی الفہم ائمہ کثرے ہوئے اور قربانان کریمہ کے پیر کی طرح کی مخالفت ہوئی۔ حضرت عمر کو سب اپنی مخالفت اور اصرار کا خیال آتا تو بہت زور سے جتن پہنچاتے مگر اللہ تعالیٰ الصدق واصوہ داعی و اعتراف مینا فوالہ کلمات اللہ کی نگاہ میں ہمیشہ صدقہ و تیار ہوں اور روزہ رکھتا ہوں اور نفل پڑھتا ہوں اور بڑا نادر کرتا ہوں ان بات سے ڈر کر جو میں نے سو نہ سے نکالی تھی تعجب ہے خود عمر رضی اللہ عنہ اپنی بات کو گناہ سمجھ کر کفارات دیتے رہیں اور صاحب اسی بات سے استدلال کر کر آئیں حضرت پر اعتراض اور انکی نافرمانی کو جائز بتلاتے ہیں۔ ناظرین اس ہماری تقریر کو غور سے سمجھ لیں ایسے مغالطات سے بچنے کے لئے انشاء اللہ بہت مفید ہے **مغالطہ ۱۳۹**۔ اور بخاری میں ہے اسلم کی قوم ایک روز آپس میں تیر اندازی کر رہے تھے رسول اللہ نے فرمایا کہ اے بنی اسمعیل تیر اندازی کرو اور میں غلانی طرف ہوں فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی آپ نے پوچھا کہ تم نے تیر اندازی کیوں چھوڑ دی کہا یا رسول اللہ کیونکر تیر اندازی کریں حالانکہ آپ ان کے ساتھ ہو آپ نے فرمایا تیر اندازی کرو میں دونوں کے ساتھ ہوں امر مطلق و جب کا فائدہ دیتا ہے ان صحابوں نے باوجود امر کے تیر اندازی ترک کر دی اور غرض

کیا اور آنحضرت صلعم نے انکے ترک کی تقریر کی تو معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ کا
 تشبیہی نہیں ہوتا **دلیل** تم جو کہتے ہو (فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی)
 یہ قول تمہارا ہے اسر غلط ہے صحیح بخاری میں یہ عبارت موجود ہے فامسک
 احد الفریقین پس تیر اندازی سے رک کیا دو گروہوں میں سے ایک گروہ یعنی
 جب آنحضرت ایک طرف شامل ہو گئے تو دوسری طرف والوں نے دیکھا کہ اب
 بظاہر صورت آنحضرت سے مقابلہ لازم آئیگا اور بہہ نشان ادب سے بعید ہے۔
 کمال ادب کے سبب ترک گئے آپ نے سبب دریافت فرمایا انہوں نے عرض
 کیا کہ آپ کروہ متاہل کے ساتھ ہیں ہم کس طرح تیر چاویں آپ نے انکا عذر
 سنکر اچکے حرف حرف سے اخلاص ٹپکتا ہے (فرمایا تم تیر اندازی کرو میں دونو
 کے ساتھ ہوں)۔ اصل قصہ اس طرح ہے جیسا ہم نے نقل کیا مولوی صاحب
 نے اول ذوالستہ یہ جھوٹا (فریقین نے تیر اندازی چھوڑ دی) جملے ساتھ حضرت
 شامل ہوئے تھے انکو تو کوئی عذر نہ تھا ناحق ان کا نام یہی لے دیا تاکہ صحابہ کا
 بلا عذر حکم نبی کو رو کر ناٹا بت ہو جائے اور یہی اسکا مقصود ہے چنانچہ صاف لکھتا
 ہے (تو معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ صلعم کا تشبیہی نہیں ہوتا) دیکھو ہتھیار
 اپنی جان کا دشمن کیسا دلیر ہے۔ اقرار ہوا اللہ اور رسول کی بی ادبی کسی بات سے
 نہیں چوکتا۔ اور اس مقام میں جو آپ نے تیر اندازی کا ارشاد کیا اگرچہ یہ امر
 وجوبی نہ تھا ایک سرسری بات تھی تاہم صحابہ کبار کبھی بجا آور ہی میں دیر نہ کرتے
 مگر چونکہ آنحضرت خود ایک فریق میں شامل ہو گئے تھے تو فریق مقابل عذر شرعی
 کے سبب مجبور ہو گئے یہ ایسا عذر ہے کہ اگر امر واجب کو ایسے عذر کے سبب
 چھوڑ دیا جائے تو عین ایمان ہے صریحاً احکام عذر کے باعث ترک کئے جائے
 ہیں اور شارع کی طرف سے اجازت ہے مثلاً قیام فی الصلوۃ بیمار ہی کی حالت

مین اور روزہ حالت سفر میں کیا اس سے یہ لازم آئیگا کہ پیغمبر خدا صلعم کے (بہم احکام) یا تمام احکام مشروع نہیں ہیں معاذ اللہ من ذلک۔ بات اتنی تھی کہ اس قصہ سے معلوم ہوتا ہے شارع علیہ السلام کے تمام احکام واسطے وجوب کے نہیں ہوتے بعض حکم استعجاباً اور استحساناً ہوتے ہیں۔ یا یون کہتا کہ عذر شرعی سے ترک کرنا حکم کا جائز معلوم ہوتا ہے مگر سچی بات سے اسکا باطل مدعا حاصل نہ ہوتا تھا اس لئے انا حق کلام کو طول دیتا چلا گیا اور خطا و تناقص کلام میں پورا ملا صاحب فرماتے ہیں کہ چوڑ دینا صحابہ کا تیر اندازہ می بہ سبب عذر کے دلیل ہے اس بات کی کہ کل فعل رسول اللہ کا تشریحی نہیں ہوتا۔ میں کہتا ہوں کہ اگر آپ کے نزدیک چوڑ دینا امر شرعی کا بہ سبب عذر جائز نہیں تو آپکا یہ کہنا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ و کل اہل اسلام سے برخلاف ہے اور اگر جائز ہے تو آپکا استدلال غلط اور لغو ہوا کیونکہ انہوں نے تو عذر سے چوڑ دیا تھا۔ طرفہ یہ ہے کہ آپ نے لکھا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کل فعل رسول اللہ کا تشریحی نہیں۔ ملا صاحب یہاں تو فعل کا ذکر نہیں اگر یون کہتے کہ کل امر رسول اللہ کا تشریحی نہیں تو ایک بات تھی شاید مصنف امر اور فعل کے درمیان فرق نہیں کر سکتے منصف حق پسند اس مثال میں غور سے تامل کرے کہ یہاں اعتراض صحابہ کونسا ہے اور رسول اللہ کا نام محمود فعل کونسا۔ فہم نصیب نہیں ناحق پیغمبر پر اعتراض کر نیکا فتویٰ دے بیٹا **مغالطہ ۱۴** اور مرض موت میں رسول اللہ صلعم نے کاغذ مانگا کسی نے نہ دیا اور کہنے لگے جہاں کتاب اللہ **ہدایہ** یہاں کسی نے عدول حکمی اور اعتراض نہیں کیا بلکہ خطا اجتہادی (سمجھ کی غلطی) ہے سرور کائنات بیمار تھے اور مرض کا غلبہ تھا اس حالت میں آپ نے ارشاد فرمایا ائتونی اکتب لکم کتابا لن تضلوا

بعد ابدالاً تم میرے پاس لاؤر کاغذ و قلم تاکہ میں لکھ دوں تمہیں ایسی
نوشت جس کے بعد تم کسی گمراہ نہ ہو گے بعض صحابہ کو خیال آیا کہ دین پورہ ہو چکا ہے
اور اللہ کریم نے اتمام نعمت کر دیا فقالوا ما شانہ ہجر استفسوہ فذہبوا
یورددون علیہ فقال دعونی و فی سوا یتہ قوموا عنی پس لوگ آپسین
کہنے لگے اسوقت جناب کی کیا حالت ہے کہ میں عالم بیہوشی میں بہکتے تو نہیں
اچھی طرح آپ سے پوچھو اور سمجھو پس لوگ بات کو اٹا اٹا کر کرنے لگے دریافت کرنی
پس آپ نے فرمایا چھوڑو مجھے اور ایک روایت میں ہے میرے پاس سے اٹھ
جاؤ۔ اور انکے اس خیال کا منشا یہ آیت تھی الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت
علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا پروردگار فرماتا ہے آج کے دن میں
پورا کر چکا واسطے تمہارے تمہارا دین اور کامل کر چکا تمہارا دین نعمت اور مذہب
اسلام کو تمہارے واسطے دین پسند کر چکا۔ یہ آیت پہلے اتر چکی تھی اگر نظر
انصاف سے دیکھیں تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ حکم خدا و رسول پر ایسے
ثابت قدم تھے کہ ایک نیا حکم سنا کر رجوباد سی النظر میں انکو حکم سابق کے خلاف
معلوم ہوا) اپنے دل کی تسلی کے سوا ایک قدم آگے نہ بڑھے اور شبہ مٹانے
کی خاطر دو پارہ پوچھنا چاہتے تھے کہ ان حضرت نے اس حکم کو ملتوی رکھا اور
حاضرین کو اٹھ جانے کا ارشاد کیا چنانچہ عمر فاروق کے دل میں ہی غم و غم
پیدا ہوا اور بولے حسب کتاب اللہ قرآن مجید ہمارے ہر ایک کے واسطے
کافی ہے اور حاضرین مجلس میں سے بعض اصحاب اس خیال سے محفوظ رہے
اور اس موقع کو یاد کر کے (جو دوسروں کے تکرار کے سبب انکے ہاتھ سے
لنگھ گیا) بہت افسوس کرتے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہا کرتے ان الزیۃ
کل الزیۃ ما حال بین رسول اللہ صلعم و بین ان ینکت لہم ذلک الکتاب

بیشک رنج نہایت درجہ کا رنج اُس چیز کا ہے جس نے آنحضرت کو تحریر سے روکا
 صحابہ کبار سے جب اس قسم کی خطا سرزد ہوتی تو کبھی رب العالمین کی طرف سے
 م نگو سخت عتاب ہوتا اور کبھی خود ہی اپنے قصور کو یاد کر کے نارم ہوتے اور
 مدت العمر نماز و روزہ صدقہ و خیرات سے اپنے گناہ کا کفارہ ادا کرتے۔ تم عجب
 مسلمان ہو جن کا یہ اعتقاد ہے کہ پیغمبر خدا صلعم کے کل اخلاق اور افعال پسندیدہ
 نہیں اور رسول اللہ پر کوئی اعتراض کرے تو جائز ہے بیعت کے بحث میں سنت
 کے معنی تم نے ایسے بیان کئے تھے جس سے سنت فعلی (جو کام آپ نے
 کیا ہو) اور سنت تقریری (جو کام کسی نے آپ کے رد و برد کیا اور آپ نے دیکھ
 کر سکوت فرمایا) کا انکار پایا جاتا تھا یہاں آکر مطلق سنت سے انکار کر دیا
 جب آپ کے تمام اخلاق اور افعال پر دل کا اطمینان نہیں تو اتباع کیسا۔ اصل میں
 یہ سب خرافات پیچریوں کے ہیں مگر اس تحریر سے بہین معلوم ہوا کہ مصنف
 نے بھی انکی شاگردی کی اسلئے حوالہ دیدن **مغالطہ ۱۴۱** رسول اللہ نے
 خود فرمایا انتم اعلم بامور دنیا کم اور حدیث تاہر میں ہے انما انا البشر ادا
 امر تکم لبثی من امر دنکم فخذوا اذا امرتکم لبثی من ربی فانما انا بشر
ہدایہ ان روایتوں کو تمہارے مدعا سے کچھ تعلق نہیں تمہارا مطلب
 یہ ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات کسی امر دینی کا حکم کرتے اور
 اصحاب رضی اللہ عنہم اس پر معترض ہوتے دیکھو مقام حدیبیہ میں قرآنی پر انکار
 کرنا اور کاغذ قلم لانے کا حکم نہ ماننا (جسکو تم بطریق مثال لائے ہو) دینی امر کا
 انکار ہے قرآنی۔ اور نصیحت لکھنی کوئی دنیاوی یا لمبی کام نہیں پس ثابت ہوا
 معاذ اللہ اصحاب نبی ہر ایک حکم شرعی میں آپ کے تابعدار نہ تھے اور یہی بات تم
 سکھانی چاہتے ہو حدیث انتم اعلم بامور دنیا کم اور روایت واذا امرتکم

لشیئ من رایی میں صاف ذکر دُنیاوی کاموں کا ہے ان روایتوں سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ آپ کے جملہ عادات و اخلاق پسندیدہ نہیں ہیں البتہ یہ پایا جاتا ہے کہ تجارت زراعت زرگری اور آہن گری اور اسکے سوا جتنے دُنیاوی کام ہیں انکو اہل حرفہ انبیاء علیہم السلام سے زیادہ اپنے کاموں سے واقف بین انبیاء سے کاموں میں دخل نہیں دیتے اور کبھی دُنیا کی طرف توجہ نہیں فرماتے۔ وہ جس کام کے واسطے مبعوث ہوئے ہیں رات دن اُسی میں مشغول رہتے ہیں۔ وہ انجینئر نہ تھے جو مہین عمارت کا ڈھنگ بتلاتے۔ ڈاکٹر نہ تھے جو مہین جراحی سکھاتے ہر فن میں جو زیادہ مشاق ہے وہی اُستاد ہے اگر کوئی اس سے یہ نتیجہ نکالے جو بس دینی معاملات میں ہی لوگ اور انبیاء برابر ہیں تو کفر اور اسلام میں کیا فرق ہے؟

مغالطہ ۴۴ جب رسول اللہ کا یہ حال ہے تو اور کون شخص ہے جس کا اقوال و افعال و اطوار سب محمود ہوں **ہدایہ** جب تمہارا یہ اعتقاد ہے کہ پیغمبر خدا صلعم کے بعض اقوال و افعال کو اچھا جانتے ہو اور بعض کو ناپسند رکھتے ہو تو پھر رسول کو رسول کہنے کی کیا حاجت ہے۔ جسکا تمام عمر میں چال چلن نیک نہ ہوا اسکی نبوت کیا ہے۔ مصنف صاحب آپ ایمان سے کہو یہ بحث آپکا ضد کے رو سے ہے یا سمجھ ہی اتنی ہے؟ فانکنت لا تدری فقلک مصیبتہ، و انکنت تدری فالمصیبتہ اعظم، **مغالطہ ۴۵** اور کئی برس اور کئی مہینے گھر بار چھوڑ کر اُسکے جوار میں رہیں **ہدایہ** صحابہ کبار میں سے ایسے لوگ بھی تھے جنہوں نے تمام عمر گھر بار نہیں بنایا۔ رسول رب العالمین کی مسجد میں اوقات زندگی بسر کی لوگ اچھا کہا تھے اچھا پہنتے اور یہ معتقدان بارگاہ عالی شجاعت فاقہ مستی دُنیا و مافیہا کو چھوڑ کر وہیں پڑے رہتے تاکہ پیٹ بھر کر آپکی صحبت کا فیض حاصل کریں اور معرفت الہی سے مستفیض ہوں۔ ایسا ہی اس آخر زمانہ میں اگر

مغالطہ ۴۴

۱۴۳

کوئی اس سنت پر عمل کرے اور واسطے تحصیل علم باللہ کے کسی عالم تعالیٰ کی مدد سے عین جابر ہوئے تو بیشک عند اللہ مستحق اجر کا ہوگا البتہ جبکہ ایمان میں ضعف ہے۔ وہ مہاجر مشافعی سہیل اللہ تہیں کر سکتے چنانچہ رب العالمین نے منافقوں کے حالات اٹل کئے ہیں کہیں کہتے: اشغلتنا اموالنا واهلونا کہیں عذر کرتے ان بیوتنا عبوسا و صاھی عبوسا کہ ہمیں مال اور اہل و عیال کا فکر رہتا ہے۔ ہمارے نہر کھلے ٹپسے ہیں کوئی خبر گیران اور محافظ نہیں انیسویں ملاقہ صوری پروان سنت پر اعتراض کرتا ہے اور روش منافقین کی طرف رغبت دلاتا ہے **مغالطہ ۱۴** اور یہ عذر الکا کہ ہم سائل پوچھنے جاتے ہیں حالانکہ وہ آپ بھی علم والے ہیں اور قرب و جوار میں بھی عالم ہیں پھر انکا کہنا بہانہ ہے **ہدایہ** یہ عذر الکا اہل بصیرت کے نزدیک درست ہے جس علم کے وہ طالب ہیں اس علم سے تم اور ہم جیسے عالم بالکل بخیر ہیں وہ علم ہماری تمہاری صحبت سے آتہ نہیں لگتا کہ اللہ کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے اس آخر زمانہ میں علم باللہ یعنی احسان اور اخلاص خلق اللہ میں ایسا اٹھایا گیا ہے کہ اگر شاؤنا ودر کوئی اس عالی رتبہ کو پہنچتا ہے لوگ اسکو دیوانہ اور مجنون سمجھتے ہیں خاصکر جنکو نیچر سے لگاؤ ہے وہ تو مونہ بہاڑ بہاڑ کر اہل اللہ پر اعتراض کرتے ہیں اب ہم ناظرین کو اس بات کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ ملاقہ صوری نے دیباچہ میں وعدہ کیا تھا کہ میں ہر بات میں قرآن اور حدیث صحیح یا حسن سے تشک کروں گا جوابات عشرہ اس کے ختم ہو چکے اور بجائے قرآن و حدیث کے جو کچھ اسنے لکھا ہے وہ ظاہر ہے۔ پروردگار اسکو ہدایت کرے اور ہمیں صراطِ ستقیم پر ثبات قدم رکھے۔

بحث الہام کی

مذہب اہل حق - الہام کے معنی لغت میں یہ ہیں الہام چیرے دروازے اندر سے
 پہنچنے والا انداز - صراح - ویقال الہم اللہ خیر القنہ ایاہ قاموس - لغات میں لعب
 شخص سے معلوم ہوا کہ الہام دل کے خیال کو کہتے ہیں **ہدایہ** آپ نے
 اس کی عبارت میں تو نقل کروین مگر افسوس کہ مطلب نہ سمجھے - صراح میں لفظ
 چیرے سے (آئینہ) موجود ہے - پس عبارت کے کیا معنی ہوئے الہام کیا ہے
 کوئی چیز یا میں والہی اور جو کچھ خداوند کریم کسی کے دل میں ڈالے خواہ وہ خیال
 ہو یا کلام یا حدیث والہ اعلم آپ نے خیال کی خصوصیت کہا ان سے نکالی ہے قلمی
 کی عبارت کو - سیکھو ویقال الہم اللہ غیرا کہا جاتا ہے الہام کیا الہ نے اس شخص کو
 بہت زالی کا القنہ ایاہ) سمجھا دیا یا سکھلا دیا یا کہہ سنایا اس شخص کو وہ کام - صاحب
 قاموس نے الہام کے معنی کئے ہیں تلقین کے اور غیاث اللغات میں ہے تلقین
 فہم یدین (تعلیم کروں) سمجھانا اور سکھانا (وما خود از تلقن بعنے فہم یدین وگرفتہ بخیر
 از کسی) اور غیاث تلقین لیا گیا ہے تلقن سے جسکے معنی ہیں سمجھ لینا اور حاصل کرنا
 بات کا کسی سے - اور قاموس میں ہے التلقین التفہیم تلقین کے معنی ہیں
 سمجھانا اور تہذیب الجار میں ہے لقن ای فہم حسن التلقین لما لیس معدود لقن
 عینے سمجھنے والے اچھی طرح پابانے والا جس بات کو سُنے - حدیث شریف میں ہے
 لقنوا موتا کہ لا الہ الا اللہ کہلوا ووتتم یا سکھلاؤ تم اپنے قریب الموت لوگوں کو
 کو لا الہ الا اللہ اور ایک روایت میں ہے لقنوا موتا کہ لیس سکھلاؤ تم اپنے مردوں
 کو سوویں اور ابوکبشہ کی حدیث میں ہے فذہب عن الحفظ عنی حتی
 کنت القن فاتحۃ الکتاب پس جاتا رہا میرا حافظہ یہاں تک کہ مجھے سورۃ فاتحہ

کہلاتے اور کتب لغت میں لفظ القان کے معنے لکھے ہیں سمجھنا۔ تعلیم کرنا۔ تلفظ کرنا اور ان روایات میں جہان لفظ لقنوا یا القن کا آیا ہے پڑھنے یا سکھانے کے معنے بن سکتے ہیں اگر یہاں آپ کی طرح دل کے خیال معنے کریں تو کیا ترجمہ ہوگا مردہ کو کلمہ لا الہ الا اللہ اور سورہ لیلین کا خیال کراؤ۔ اور سورہ فاطمہ کا مجھے خیال کرایا جاتا تھا ملا صاحب آپ نے کونسی کتابوں کا تفحص کیا تھا۔ صراح اور قاموس کی عبارت تو ہمارے مفید مطلب ہے کوئی اور کتاب بتلائیے جس میں الہام کے معنے دل کا خیال لکھے ہوں **مغالطہ ۱۴۶** الہام کے معنے میں دعا اور ندا ماخوذ نہیں **ہدایہ**

۱۴۶

آپ نے قاموس کی عبارت کا حوالہ دیا ہے اور صاحب قاموس نے الہام کے معنے کسی یقین اور تلقین میں لکھ کر کلام بھی ہوتی ہے اور لکھ کر کلام کو آواز و ندا لازم ہے پس آپ کہاں سے کہتے ہیں کہ (الہام کے معنے میں دعا اور ندا ماخوذ نہیں) الفاظ کا ترجمہ اجتہادی بات نہیں کہ آپ اپنے اجتہاد سے جو چاہیں لکھ دیں یہاں کتب لغت اور محاورہ عرب کی سند و کار ہے۔ **مغالطہ ۱۴۷** اور کسی لغت میں

۱۴۷

نظر نہیں آیا جو شخص یہ کہے کہ مجھے کو الہام ہوا کہ یہ بات کر اور میں نے جواب دیا کہ کس طرح کروں **ہدایہ** چشم بد دور کیا عجب عبارت ہے ہر چند فکر کیا کچھ سمجھ میں نہیں آتا جملہ اول (اور کسی لغت میں نظر نہیں آیا) اگر اسکو پہلی عبارت سے ربط دیتے ہیں تو اگلی عبارت (جو شخص یہ کہے کہ مجھے کو الہام ہوا) ناتمام رہی جاتی ہے لفظ (جو) موصول متضمن معنی شرط چاہتا ہے جزا کو اور یہاں جزا کا پتہ نہیں اور اگر جملہ اول کو عبارت مابعد سے ملا کر کل مغالطہ کی عبارت کو ایک بنا دیں تو یہ معنے ہوتے ہیں (کسی لغت والے نے کسی صاحب الہام کا یہ قصہ نہیں لکھا کہ تو یہ بات کر اس نے کہا میں کس طرح کروں) اور تمام عبارت بالکل لغو اور بوج ہو جاتی ہے۔ اہل لغت معانی الفاظ بیان کیا کرتے ہیں قصہ خوانی اُنکا کام نہیں۔ الہام کی

حکایتیں اور اسکے اقسام اور کیفیتیں وہی لوگ بتلا سکتے ہیں جو صاحب حال ہیں۔ واضح ہوا ہام کے چند اقسام ہیں ایک تحدیث یعنی وہ کلام جو پردہ غیب سے نازل ہوتی ہے پس اگر انبیاء علیہم السلام پر نازل ہو تو اسکو اصطلاح شریعی میں وحی کہتے ہیں اور اگر اولیاء اللہ پر نازل ہو اسکو تحدیث کہتے ہیں اور ایسے ہی لفظ وحی سورہ کے اعتبار سے جداگانہ معنی رکھتا ہے اگر سوائے نبی کے اور کسی کی طرف وحی کی نسبت کیا جائے تو اس جگہ الہام مراد ہوگا چنانچہ اس آیت میں واذا وحیت الی الحواس بین ان امنوا بی وبوسو لی جبوقت الہام کیا ہونے حواس یوں کی طرف کہ تغیر لائو مجہد پر اور میرے رسول پر اور اس آیت میں واوحیا الی ام موسیٰ ہم نے الہام کیا موسیٰ کی والدہ کو۔ چونکہ یہ لوگ بنی شہتے اس واسطے ان آیتوں میں وحی کا ترجمہ الہام کیا جاتا ہے۔ اور ابن عباس کی قراءت میں ہے وما ادسلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث الا یذکر اور نہیں پہنچا ہونے تجہ سے پہلے کوئی رسول اور نہ کوئی نبی اور نہ صاحب الہام آخر آیت تک اگر یہ لفظ محدث ہماری قراءت متواتر میں نہیں مگر علماء کے نزدیک قراءت غیر متواتر خبر مشہور کا حکم کہتی ہے اور حدیث صحیح میں ہے قد کان فیمن قبلکم من الامم محدثون فان یک فی امتی احد فہم بیشک پہلی امتوں میں صاحب الہام تھے پس اگر میری امت میں کوئی ہوگا تو عمر ہوگا۔ اس آیت اور حدیث میں تحدیث کو قسم کا بیان ہے۔ تحدیث کے معنی میں بات کرنی پر ثابت ہوا کہ صاحب الہام کو غیب سے کلام سنائی دیتی ہے مالا صاحب جو الہام کو محض خیال بتلاتے ہیں بالکل غلط ہے۔

قسم دوم۔ زبانی فہرستہ متشکل بشکل بعض کلام شناجیہا کہ مریم علیہا السلام کے حق میں فرمایا فاسرسلنا الیہا سر و حانا لایات لہا ہم نے پہنچا مریم کی طرف اپنی روح (جبریل) کو آیتوں کے اخیر تک واذا قالت الملائکۃ یریم ان اللہ مشہر کہ

حوشتوں کا فرشتوں نے تحقیق الہیہ شجرہ دیتا ہے تجھ کو واذا قالت الملائكة
 یرحمکم اللہ اعطفاک اور حوشت کہا فرشتوں نے اسے رحم تحقیق الہیہ نے
 برگزیدہ کیا تجھ کو اس قسم کے الہام کو اصطلاح قوم میں خطاب ملتی ہے کہتے ہیں
 تیسرا قسم الہام کا یہ ہے کہ صاحب الہام کے دل سے ندرتہ و ایکو بات جو سرش
 مارتی ہے اور اسکی زبان پر آتی ہے اکثر ایسی بات ہی سونہ سے نکلتی ہے کہ نہایت
 مسکو یاد نہ تھی بلکہ اسکا علم نہ تھا حقیقت میں وہ کلام غیبی ہوتی ہے خیالات نفسانی
 نہیں ہوتے۔ قسم سویم کا الہام باعتبار مورد کے دو قسم ہے اور ہر ایک قسم کا جدا جدا
 نام ہے اس قسم کا الہام اگر نبی کو ہو تو اسکو نفث فی الروح کہتے ہیں حضرت فرما
 یرسل روح القدس نفث فی رادی تحقیق ہونکا جبرئیل نے میرے دل میں اگر
 کسی اور شخص کو ہو تو اسکا نام نطق سکینہ ہے چنانچہ صحابہ کرام کہتے ما کنا نبعد
 ان المسکینۃ تنطق علی لسان عمر و قلبہ ہم بعید نہ سمجھتے اس بات کو جو سکینہ گویا
 ہوتا ہے عمر فاروق کی زبان اور دل پر۔ یعنی عمر کی بات سنکر ہم یوں گمان کرتے تھے
 کہ یہ شخص اپنی طرف سے نہیں کہتا بلکہ الہام ربانی سے کہتا ہے۔ شارحان حدیث
 سید۔ طیبی۔ صاحب لمعات لکھتے ہیں سکینہ اس شے کا نام ہے جو صاحب الہام
 کی زبان پہ ڈالی جاتی ہے یا فرشتے کا نام ہے جو الہام لیکر آتا ہے قسم چہارم
 یہ ہے کہ صاحب الہام کے دل میں محض خیال آوے جیسا کہ ملا صاحب نے بیان
 کیا ہے اور ان حدیثوں میں ہی اسی کا ذکر ہے ان للملک لمة بقلب ابن آدم
 و للشیطان لمة قلۃ الملک الیعاد بالخیر و تصدیق بالوعد و لمة الشیطان الیاعاد
 بالشر و تکنیب بالوعد تحقیق فرشتہ کا لگا و ہے انسان کے دل سے اور شیطان
 کا بھی لگا و ہے فرشتے کی لگا وٹ کیا ہے بہرائی کا وعدہ دینا اور خدا کے وعدوں
 کو سچ دکھانا اور شیطان کی لگا وٹ بُرائی کا وعدہ دلانا اور خدا کے وعدوں کو چھلانا

والداعی فوق الصراط واعظ اللہ فی قلب کل مؤمن اور سہ ہر کثیر اسوہ کریم کا
والا۔ اللہ کا واعظ ہے جو ہر مومن کے دل میں ہے۔ حافظ ابن القیم مدنی فرماتے ہیں
والا لہما ینقسم الی عام وخاص وعامہ قد یعم کثیرا من الناس
قد یقع ناکرا انتہی ملخصا اور الہام منقسم ہوتا ہے طرف عام اور خاص۔ عام
قسم عام اسکا اکثر واقع ہوتا ہے اور قسم خاص کبھی شاذ و نادر وقوع میں آتا ہے۔
چند دین قسم آیات اور احادیث سے ثابت ہیں ملا صاحب نے جو تمام قسم بیان کر دیے
تین قسموں کی نفی کر دی اور برخلاف کتاب و سنت اور علماء امت کے ایک دہر بار سے
نکالا **ہذا اللہ مغالطہ ۱۴۸** لیکن شرح میں یہ بات ثابت فرمادی ہے کہ ایسا
شخص چلا جاتا تھا اور ہاتھ نے آواز دیا قرآن میں ہی اسکا ذکر نہیں ہے پس معلوم
ہوا کہ الہام صرف خیال دل کو کہتے ہیں **ہدایہ** ہاتھ۔ صاحب مناوی
تینوں کے ایک ہی معنی ہیں آواز دینے والا۔ چنچنی والا۔ پکارنے والا۔ اب ہم
آئیوں اور حدیثوں سے ثابت کرتے ہیں جو کئی شخصوں کو صاحب اور نادہی نے
پکارا اور آواز دی۔ صحیح بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن ضربت اذن
القبة علی قبرہ سنۃ ثم رفعت فسمعت صائحا یقول الاھل وجدوا ہذا
فقدوا۔ فاجابہ آخر۔ لا بل یسوا فانقلبوا جبکہ انتقال کیا حسن بن حسن رضی اللہ
عنہما نے انکی بیوی نے انکی قبر پر ایک سال خیمہ لگا رکھا پر خیمہ اٹھا لائی پس
اُس نے سنا ایک پکار نیوالا کہتا ہے کیا انہیں پا گیا جو انہوں نے کہوایا تھا۔
دوسرے نے جواب دیا نہیں بلکہ ناامید ہو گئی پس لوٹ چلی۔ ملا علی قاری نے
صاحب کا ترجمہ ہاتھ سے کیا ہے۔ اور حدیث معراج میں ہے فلما جاوزت
نادی منا چا مضیت فریضتی وخففت عن عبادی پس جب میں گزرا ایک
پکارنے والی نے پکارا میں نے اپنے فرض کا مکم جاری کر دیا اور اپنے بندوں

کے واسطے تخفیف کر دی۔ اور ساریہ رضی اللہ عنہ کے قصہ میں ہے فاذا ابصا لح
 یصیح یا ساری الجبل اچانک ایک چلانے والے نے چلا کر کہا اے ساریہ بہار
 کی طرف رہ اور حدیث صحیح میں ہے فسمع صوتا فی السجادة اسق حد یقاة فلا
 پس باذل میں سے ایک آواز سُنی فلاں شخص کی بانغ کو پانی دے۔ مجمع البحار میں
 ہے اہتف بالانصار ای نادہم بلحا تمیون کو یہتف یصیح و دون کے ایک
 معنی ہیں ایسا ہی ہفت صاحت غرض حدیث کی شرحوں اور لغت کی کتابوں سے
 ثابت ہوا کہ ہلف اور صایح اور منادی کے ایک معنی ہیں اور نیز صحیح روایتوں سے
 جن سے انکار کرنا پیروان سنت سے بعید ہے ثابت کیا گیا جو ہمارے حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حسن بن حسن کی بیوی نے اور میدان جنگ میں
 ساریہ رضی اللہ عنہ نے اور جنگل میں کسی سافر نے ہلف کی آواز سُنی اور سمجھی
 پس یہ قول مصنف کا ان معنوں میں جو ہم لوگ استعمال کرتے ہیں کہہیں قرآن
 وحدیث میں نہیں آیا، باواذ دل منادی کرتا ہے کہ بچارہ بالکل سادہ اور سچلم
 ہے جس نے مشکوٰۃ دیکھی ہوگی وہ ان روایتوں سے واقف ہوگا مصنف کو
 قرآن وحدیث کے ہمارے کادعویٰ ہے مگر ان روایتوں کی خبر نہیں۔ اور پروردگار
 فرماتا ہے و ناد یثان یا ابراہیم قد صد لت الرؤیا ہم نے بکارا سکوا
 ابراہیم نے بیشک بچ کر دکھلا یا خواب اذ ناداہ سیدہ بالوا حالمقدس طوی ہر
 وقت بکارا موسیٰ کو اُس کے رب نے پاک جنگل میں جبکا نام طوی ہے۔ ملا صاحب
 چند سطرین لکھ کر فرماتے ہیں (اور کئی نے آواز سُنی) پہلے انکام سے تو بکرتے
 ہیں پس ناظرین اُس نتیجہ کو بھی منسوخ سمجھیں جو انہوں نے فرمایا تھا پس معلوم
 ہوا کہ الہام صرف خیال دل کو کہتے ہیں، بلکہ باقرار ملا صاحب چاروں اقسام صحیح
 ہیں مغالطہ ۱۴۹ و ادھی سربک الی النخل اور و احینا الی موسیٰ میں

مفسرین الہام کے معنی کرتے ہیں لیکن الہام کے معنی درست نہیں ہوتے کیونکہ
 الہام میں بحرف القا ہی ہوتا ہے وہاں جواب و سوال نہیں ہوتا **ہذا** یہ
 تو آپ مانتے ہیں کہ وحی میں کلام اور سوال و جواب ہوتا ہے مگر الہام میں نہیں ہوتا اب
 ہم پوچھتے ہیں کہ یہ فرق آپ نے کہاں سے نکالا اور اس پر کیا دلیل اور کونسی سند ہے
 اہل لغت وحی کے معنی الہام ہی کہتے ہیں جب اہل لغت کے نزدیک دونوں ایک معنی
 پر آتے ہیں تو مفسرین کا قول صحیح ہوا۔ قاسوس میں ہے **الوحی الکتابۃ والاشارة**
والمکتوب والرسالة والالهام۔ والکلام الخفی وحی کے معنی ہیں کہ اشارہ
 کرنا اور مکتوب اور رسالہ اور الہام اور پوشیدہ کلام اور صحیح البراہین سے انھیں وحی
 الکتابۃ والرسالة والالهام والکلام الخفی اور صحیح البراہین سے انھیں وحی
 یلقى اللہ فی النفس اہر یبعثہ علی الفعل والترك وهو نوع من الوحی یختص بالنبی
 بہ من لیساء من عبادہ کہ فقط وحی بوزن باتا ہے کتابت اور رسالت اور الہام اور
 کلام پوشیدہ پر۔ الہام یہ ہے کہ اللہ کسی کے دل میں کسی بات کا ایتھا کرے جو اس
 شخص کو فعل یا ترک کا باعث ہو۔ اور الہام ایک قسم ہے وحی کا خاص کرتا ہے
 اُس کے ساتھ پروردگار جب کو چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے اور یہ بات ہم پہلے ثابت
 کر چکے ہیں کہ الہام بمعنی تحدیث و تنقیس اور تنظیہ یا آتاسوہ اور سرور و شادمانی
 کو ملہم اور محدث اور ملقن اور مکلم کہتے ہیں بخاری میں ہے **انہ کان فی سنہ نبیہ**
محدثون پہلی اُمتوں میں غیب کے باتیں سننے والے لوگ تھے قد کان ہمین
 قبلکم من بنی اسرائیل رجال یکلون من غایران یکوذا انبیاء فان یک فی
 امتی منہم احد ففعل تمہارے سے پہلے امت بنی اسرائیل میں ایسے لوگ تھے جنکے
 ساتھ غیب کے کلام کی جاتی تھی باوجودیکہ وہ بنی نہ تھے پس اگر میری امت میں سے کوئی
 دیا ہو تو عمر ہو گا اور صحیحین میں ہے **ویاھنی محامداً احمدہ لہالہ** تحضر فی

الآن وفي رواية لعلني اور الہام کر لگا پر وردگار مجہ کو تعریفین جنکے ساتھ میں اسکی
 حمد کرو لگنا جواب مجہ کو یاد نہیں اور ایک روایت میں ہے تعلیم کر لگا مجہ کو پر وردگار آخر
 حدیث تک۔ ان سب روایتوں اور سندوں سے ثابت ہوا کہ وحی کے معنی الہام ہی
 آتا ہے اور الہام میں آواز اور کلام ہی سنائی دیا کرتی ہے اور معلوم ہوا کہ ملا صاحب
 جیسے وضعی مسائل بناتے ہیں ویسی ہی وضع لغت میں ہی دخل رکھتی ہے۔ خیر تر یہی
 صدی کے مجتہد تھے یہ بھی غنیمت کیون صاحب آپ نے صفحہ ۶۴ میں تصریح کیا ہے
 کہ اگر کسی آدمی سے فرشتہ کلام کرے تو اسکا نام وحی ہے نہ الہام یہ تو بتلادیں
 جو کوئی جو طاماعوی کرے کہ مجہ کو وحی ہوتی ہے تو بموجب اس آئیہ کریمہ کے ومن
 اظلم ممن افتری علی اللہ کذابا وقال اوحی الی ولہ لوح الیہ نشئی وہ شخص سردار
 ظالمین کا ہے یا نہیں اگر ہے پس آپ اور آپکا وزیر مطیع اللہ صاحب رجو اس رسالہ
 اور قصیدہ علیا کے اخیر میں لکھتے ہو سرودش از غیب با من کردار شادک سے سرودش
 گفت ز غیبم بگو ششم این تاریخ تو پوری پوری اس آیت کی مصداق ہو گئی اور اگر کہو کہ یہ
 کلام شاعروں کے طریق پر ہے پس حکم آئیہ کریمہ والشعراء یتبعہم الخاوند معاذ اللہ
 داخل زمرہ غاویں ہو جاؤ گے کیا اچھا کہا جس نے کہا ہے وزیرے چنین شہر یارے چنان
 جہان چون نگیرد قرار جان۔ افسوس آپ ملہمین صادقین پر طعن کرتے ہو اور خود بدولت
 ناحق مدعی وحی مغالطہ ۵۰ جب یہ بات ثابت ہوئی کہ الہام کے معنوں
 میں کلام اور نظم یا خود نہیں ہدایہ ملا صاحب آپ بار بار یہی کہتے ہیں کہ الہام
 میں کلام نہیں ہوتی کیا یہ مسئلہ آپ کو الہام سے معلوم ہوا ہے یا کسی کتاب میں دیکھا
 ہے قرآن وحدیث اور لغت عرب سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ الہام میں کبھی کلام ہی
 ہوا کرتی ہے ان یتبعون الا الطن وما للہوی الانفس پر وردگار فرماتا ہے بعض
 لوگ اپنی النکل اور ہوائے نفس کے تابع ہیں ایسا ہی آپکا حال نظر آتا ہے۔ خدا رحم

فرماوے **مغالطہ ۱۵** اگر کوئی شخص دعویٰ کلام تکلم کا کرے اور پھر اسپر
 اطلاق الہام کا کرے ہم اُسکو صادق نہ جانینگے **ہدایہ** چونکہ آپ مقرر ہیں کہ وحی
 میں کلام ہوا کرتی ہے اور وحی اور الہام کا مرادف ہونا لغت کی کتابوں سے ثابت ہے
 پس آپ کو اس شخص کا صادق جاننا اپنی تحریر کی رو سے ضرور مانتا پڑے گا **مغالطہ**
 ۱۵۴۔ اللہ جل جلالہ نے صریح فرمایا ہے کہ فالہمہا فجورسھا و تقوھا لفظ نفس عام
 ہے فاسق کا ہو یا صالح کا کافر کا ہو یا مومن کا تقویٰ اور فجور کا الہام ہر ایک کو ملتا ہے
ہدایہ جیسا لفظ نفس عام ہے اسی طرح لفظ الہام بھی عام ہے بعضوں کو بطریق
 تحدیث غیبی (غیب سے ایک کلام کا سنائی دینا) ہوتا ہے اور کچھ کو بطریق خطاب غیبی (فرشتہ کو
 متشکل بشکل انسان ہو کر کلام کرنا) اور کچھ کو بطریق تعلیم روحی (خود بخود ایک کلام کا چل
 اُسکو یاد نہ تھی یا اُسکو جانتا بھی نہ تھا زبان پر جاری ہونا) اور بہتوں کو بطریق اتقانی القاب
 (ایک خیال دل میں آنا) اور جیسا کہ الہام تقویٰ میں الہام کا عام معنی لیا جاتا ہے
 ویسا الہام فجور میں بھی عموم ہے مگر القاء خیر کو الہام رحمانی کہیں گے اور القاء شر کو
 الہام شیطانی چنانچہ اس حدیث میں (جب کو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں) دونوں طرح کے
 القاء کا ذکر ہے۔ فرشتہ کا لگاؤ ہے ابن آدم کے دل سے اور شیطان کا فرشتہ
 کی لگاؤت خیر کی امید ولانی اور خدا کے وعدوں کو سچا دکھانا اور شیطانی لگاؤت
 بُرائی کا وعدہ دینا اور وعدہ الہی کو جھٹلانا۔ الہام خیر کے انواع راقم پہلے کتاب و
 سنت سے ثابت کر چکا اب الہام شر کے انواع آیات بینہ و احادیث صحیحہ سے
 بیان کرتا ہے۔ نوع اول تحدیث جو اس متفق علیہ روایت میں ذکر ہے تلک الکلمۃ
 من الحق یحفظھا الجنی فیکرھا فی اذن ولیہ قرالہ جاجۃ رکابن کوئی سچی
 بات بہی لوگوں کو بتلا دیتے) آن حضرت نے فرمایا یہ ایک سچی بات ہے جن
 (فرشتوں سے سُنکر) اُسے یاد کر لیتا ہے پس مرغی کیسی آواز کے ساتھ بولکر

اپنے دوست کے کان میں کہہ دیتا ہے۔ نوع دوم خطاب جو ان آیتوں میں
 وارو ہے واخذ من لہم الشیطن اعمالہم وقال لا غالب لکم الیوم من الناس
 والی جاسر لکم فلما تراءت الفئتان نکص علی عقبیدہ وقال انی برئی منکم
 انی اسی ما لاترون ترجمہ۔ اور جو وقت سنوارنے لگا شیطان اُن کی نظر میں
 اُنکے کام اور بولا کوئی غالب نہ ہو گا تمہارا جسکے دن اور میں رفیق ہوں تمہارا پس جب
 سامنے ہوئیں دو فوجیں اُن کا پہرا اپنی اٹیڑیوں پر اور بولا میں تمہارے ساتھ نہیں
 میں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے۔ شیطان مجسم ہو کر لوگوں کو نظر آیا اور لڑائی کے
 وقت جب مقابلہ میں فرشتہ دیکھے اپنے ساتھیوں کو جواب دیکر ہیاگ گیا۔ اور
 کمثل الشیطن اذ قال للانسان الکفر فلما کفر قال انی برئی منک جیسی کہاوت
 شیطان کی کہ جو وقت کہا اُسے آدمی کو کفر کر پس جب کفر کیا کہا میں الگ ہوں تجہ
 سے۔ شیطان ایک زاہد کا دوست ہوا اور اُس کو فسق سکھایا جب وہ پکڑا گیا تب کہنے
 لگا تو مجھے سجدہ کر میں تجھے بچا لو لگا۔ جب اُسے سجدہ کر کے ایمان گواہ کیا تو کہنے لگا
 میں تجہ سے ہزار ہوں۔ جیسے بی بی مریم سے جبریل نے بصورت انسانی ظاہر ہو کر
 کلام کر ہی تھی ویسے ہی ان کافروں سے شیطان نے جسم انسان میں آکر فریب
 دیا نوع سوم تسلیم روحانی جبکہ بیان اس حدیث صحیح بخاری میں ہے فیسمع الکلمۃ
 فیلقیہا الی من تحتہ ثم یلقیہا الآخر الی من تحتہ حتی یلقیہا علی لسان السا
 ترجمہ۔ پس سنتا ہے شیطان فرشتوں سے ایک کلمہ پس اپنے سے نیچی جگہ
 والے کو ڈالتا ہے پھر وہ اپنے سے نیچی درجہ والے کو سکھاتا ہے یہاں تک کہ
 جادوگر کی زبان پر (بذر بیہ تعلیم روحانی کے) والٹا اور ساحرا ایک سچے فقرہ کے ساتھ
 سو جوٹ نکا کر لوگوں میں فخر سے ظاہر کرتا ہے۔ نبوت کے جھوٹے مدعی اکثر اسی
 قسم کے الہامات دکھلا کر لوگوں کو فریب دیا کرتے تھے صاحب مجمع البحار لکھتے ہیں

فالروایات اشعار ربانی الوضع فی اذن الکھان تا سرتہ بلا موت و اخری
 بلکہ روایت اس سے معلوم ہوتا ہے جو کائنات کے کان میں کہی آواز سے باطن بختی
 کہی بدور آواز کے۔ نوع چہارم دوسو سداور خطہ جسکو مصنف خیال دے لکھتے ہیں
 الشیطان لعل کما الفتر و کما بالفتشاء شیطانی تہنیں پڑتا ہے محتاجی
 سے اور حکم کرتا ہے جیسا کہ کان للملک لمة بقلب ابن ادم وللشیطان لمة
 فلملہ الملک ابعاد بالخیر و تصدیق بالوعد و لمة الشیطان ایجاد بالشر و تکرار
 بالوعد اس آیت اور حدیث میں نوع چہارم کا بیان ہے اور حبیب الہام کا معنی
 آئیہ کریمہ فالوعد فجوس ہا و تقوھا میں عام ہے اسی طرح وحی اس آیت میں
 وان الشیاطین لیوحون الی اولیائھم (تحقیق شیطان وحی کرتا ہے طرف اپنے
 دوستوں کے) عموم پر محمول ہے یعنی مختلف طور پر القا کرتا ہے۔ الہام خیر اور الہام
 شر میں یہ فرق ہے کہ خیر الہ عزوجل کی طرف سے ہے اور شر شیطان کی طرف
 سے جسکو خیر کا الہام ہوتا ہے اسکو محدث و ملہم و ملقن رحمانی کہتے ہیں اور جسکو شر
 کا الہام ہوتا ہے اسکو محدث و ملہم و ملقن شیطانی بتلاتے ہیں۔ آئیہ کریمہ فالوعد
 فجوس ہا و تقوھا میں الہام کا ایک ہی معنی لینا اور باقی کو نہ ماننا یا سراسر توجہ ہے
 یا محض بے علمی و تجربی۔ ہم ناظرین کو ایک اور بات بتلا رہے ہیں صاحب نے لکھا۔ الہام کا
 ترجمہ الہام اصطلاحی سے کیا ہے اور ہم نے وہ بہت فرس کر کے اسی روش
 پر یہ جواب دیا ہے و ردہ اصل آیت فالوعد فجوس ہا و تقوھا میں الہام کے
 معنی ہیں تعلیم اور تنہیم کے پس آئیہ کے معنی اس طرح کہنے چاہئے (پس سکھایا
 اور سمجھایا یا نفس کو فجور اور تقویٰ اسکا) یعنی پروردگار نے تمہیں انکار کرنے اور
 رسول بھیج کر گمراہی اور بدعت کا راستہ دامن کر دیا اور سمجھانے پر اب مصنف کا
 استدلال بالکل بجا و باطل ہے۔ **مخاطبہ ۱۵۴** پس یہ آئیہ

الہام کا کرتے ہیں اور ان کے معتقد لوگ قرآن وحدیث سے زیادہ خیال کرتے ہیں اور ان کے منکروں پر اشد انکار کرتے ہیں بلکہ ان کو کافر جانتے ہیں یہ باتیں دین کی نہیں **ہدایہ** جو لوگ اللہ اور رسول پر ایمان رکھتے ہیں وہ کسی چیز کو قرآن وحدیث پر مقدم نہیں کرتے بلکہ الہامات کو شواہد اور منبغات اور ترجیح اور اطمینان کا سبب سمجھتے ہیں۔ اور جو شخص تاویل کے ساتھ الہام کا انکار کرتے اس کو کافر نہیں کہتے بلکہ مبتدع کہتے ہیں چنانچہ سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا **مغالطہ ۱۵۴** علماء عقائد نے لکھ دیا ہے والاہام لیس بحجۃ **ہدایہ** معلوم ہوا ملا صاحب بہت حیران ہیں ہر طرف ماتمہ مارتے ہیں کوئی دلیل نہیں ملتی جس سے الہام کی بے اعتباری ثابت کریں آخر انہیں لوگوں کا قول سند لاتے ہیں جن کے آپ ہمیشہ سے منکر ہیں اور اسی سالہ کے اول و آخر میں جن پر اعتراض کئے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کا حافظہ اور فہم بالکل جاتا رہا ہے ورنہ آپ یہ قول اہل کلام کا (و الاہام لیس بحجۃ) کبھی سند نہ لاتے آپ وجود الہام کے منکر ہیں اور اس قول کے یہ معنی ہیں کہ الہام کا وجود تو ہے مگر کتاب وسنت کی طرح حجت نہیں اگر اہل کلام آپ کی طرح الہام کے منکر ہوتے تو یوں لکھتے الہام کا وجود ہی نہیں یا کہتے الہام دل کا خیال ہے جو مومن کا فر صالح فاسق چوٹے بڑے سب کے دل میں آتا ہے اور اس کی حجت ہونی نہ ہونی پر بحث نہ کرتے بلکہ علماء عقائد لکھتے ہیں الہام کیا ہے القابو نا علم کا دل میں جو ایک قسم ہے وحی کا۔ آپ نے اتنی بات کو مان لیا کہ (حجت نہیں) مگر حجت نہ ہونی والی چیز کو وجود کو انہیں مانا ایک جملہ میں خبر کا اقرار ہے اور مبتدا سے انکار یہ بعینہ ملحدوں کی سی بات ہے جو کہتے ہیں کلام اللہ میں نماز کی مانعت آئی ہے خدا فرماتا ہے لا تقربوا الصلوۃ **مغالطہ ۱۵۵** اور علماء عقائد نے لکھا ہے کہ اسباب علم کے تین ہیں الی قولہ الہام کو کسی نے اسباب

۱۵۴

۱۵۵

علم سے نہیں بتایا **ہدایہ** علم کلام فلسفہ کے مقابلہ میں اسی کی ڈنگ پر بنایا گیا تھا اہل کلام کو منقول کی طرف توجہ نہ تھی صرف علم معقول اُنکا مبلغ علم تھا اسلئے سلف صالحین نے مشککین کو زمرہ علما میں شمار نہیں کیا اور آپ ہی ہمیشہ اُنکے منکر رہے ہیں مگر افسوس کہ خداوند تعالیٰ کے سبب یہاں اُنکی تقلید کرتے ہیں اگر مشککین برخلاف کتاب وسنت کے کسی مسئلہ کا انکار کریں گے تو بیشک اُنکا قول رد کیا جائیگا اللہ جل شانہ فرماتا ہے **واذا وجبت الی الخواصرین ان امنوا بی و برسولی قالوا امنا** اور جبوقت الہام کیا میں نے طرف حواریوں کے یہ کہ تم ایمان لاؤ ساتھ میرے اور میرے رسول کے وہ بولے ہم ایمان لائے۔ عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں کو معرفت توحید الہی اور حقیقت عیسیٰ علیہ السلام الہام سے حاصل ہوئی اور اُسی کے موافق انہوں نے اپنے عقائد کو مضبوط کر کے اللہ اور اس کے رسول کے برحق ہونے کا اقرار کیا معرفت توحید الہی کے برابر کوئی علم نہیں سب علوم اس سے ادنیٰ ہیں جب یہ سب علموں کا سر دار علم پر سبب الہام کے حاصل ہو سکتا ہے تو اور علموں کی کیا حقیقت ہے۔ اور فرمایا **او حینا الی امہ موسیٰ ان اسر ضعیفہ فاذا خفت علیہ فالقیہ فی الیم** ہم نے موسیٰ کی ماکی طرف الہام کیا کہ تو اُسکو دوڑ پلا پس جبوقت تجھے اسکی حالت پر خوف ہو پس ڈال اُسکو دریا میں۔ دیکھو الہام کے ذریعہ سے کیسی مشکل حل ہوئی اور موسیٰ علیہ السلام کی مان نے اس دور از عقل بات پر کیا اعتبار کیا کہ جتنے بچے کو بہتے پانی میں پھینک دیا آخر اللہ جل شانہ نے اپنا وعدہ سچا کیا اور مان بیٹے کو ملا دیا **لتعلم ان وعدہ اللہ حق** تاکہ وہ جانے بیشک اللہ کا وعدہ حق ہے۔ اور طاوت نے بذریعہ الہام معلوم کر کے بتلایا کہ میرے ساتھیوں میں سے جو نہر پر پانی پٹے گا میری رفاقت سے رہ جاویگا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اور عمر فاروق نے ایک لشکر روانہ کیا اور ساریہ نام شخص کو سپہر امیر بنایا۔

اہل حق وہ ہیں جنکے عقائد کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے موافق ہیں۔ نفسی متکلمین
میں سے ایک شخص ہی سائل صفات میں اکثر غلطی کرتا ہے اور پہرا نہیں سائل
کو اہل حق کی طرف منسوب کرتا ہے انکے نزدیک اہل حق اہل کلام ہیں **مغالطہ**

۱۵۷

۱۵۷۔ اور اہل ہام کو اولیاء اللہ کا خاصہ سمجھنا خطا ہے بلکہ ہر ایک مومن اولیاء اللہ
ہے اور اہل ہام کسی کا خاصہ نہیں ہے **ہدایہ** مومن مفرد اولیا جمع یہہ کو نسامواؤ
اور عربیت ہے نحو میر کے پڑھنے والے بھی جانتے ہیں کہ مطابقت مبتدا اور خبر میں ضروری
ہے ملا صاحب بیشک ہر مومن ولی ہے مگر جیسے عمل ویسا درجہ ایک سابق بالخیرات میں
اور ایک میان رویش والے اور ایک گناہوں کے سبب اپنی جان پر ظلم کرینوالے
مؤمنوں کے درمیان فرق ہے بعضوں کو بعضوں پر فضیلت ہے ملا صاحب اگر مدعی
ساوات ہیں تو اسکا قول برخلاف قرآن کون مانے گا۔ آیت واحادیث سے ثابت ہے
کہ اہل ہام متنازع فیہ ہر ایک شخص کو نہیں ہوتا بلکہ وہ خاص لوگ ہیں جو اس عالی رتبہ
کو پہنچتے ہیں چنانچہ پروردگار نے انبیاء اور رسل کے ساتھ اہل ہام کا ذکر فرمایا
قراءت ابن عباس میں ہے وما امر سلما من قبلک من بنی وللا رسول ولا
محدث اور حدیث شریف میں ہے لقد کان فیمن قبلکم من الامم محدثون
اور صاحب مجمع البحار لکھتا ہے هو نوع من الوحي ینخص اللہ به من لیشاء
من عبادہ عمر فاروق جیسے مؤمنوں کو اہل ہام ہونے سے ہر شخص کا منہ نہیں
جو دعویٰ کرے جبکہ اہل اللہ کے ساتھ اہل ہام کی خصوصیت نقل اور عقل سے ثابت
ہے ملا کا بے دلیل قول کون شینگا۔ دراصل ملا صاحب اسکے فہم سے قاصر ہیں جو
بات سمجھ میں نہ آئی اسکی تکذیب کے درپے ہو گئے بل کذبوا بما لم یحیطوا
بعللہ وحموی تو یہ ہے کہ ہم ہر بات کی سند کتاب و سنت سے لائینگے مگر خاص کر
بحث اہل ہام میں سوائے اس بات کے (اہل ہام بمعنی خیال ہے) اور کوئی دلیل نہیں

کبھی وقوع میں نہیں آیا۔ چنانچہ بعض لوگ خوف خدا سے دفعاً مگر گئے اور انبیا اور صحابہ
 کرام میں سے کوئی نہیں ہوا کہ اسے پاک کا خطاب ہے اختیار ہی کام نہیں جو اس پر طعن کیا
 جاوے کہ ترجمہ کو کیوں اہل ہام ہوا اور تو کیوں مگر کیا یا کیوں مجذب ہوا صحابہ میں کوئی ایسا
 نہیں ہوا **مغالطہ ۵۹** لیکن اس طور کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے مجہد کو یہ آیت اہل
 کی اور اسکے لفظ اور کلام خیال کرنا کہ خدا نے مجہد سے کلام کی اور اس آیت کو مجہد فرمایا
 ان معنوں سے جائز نہیں **ہذا لہ المراءد** و لما جہل آدمی جس چیز کو
 نہیں جانتا اسکا دشمن اور مخالف ہو بہشتا ہے آپ ملہیں صا و قین کے حالات سے
 بے خبر ہیں۔ صاحب الہام یہ نہیں کہتے کہ جو ہمیں الہام ہوتا ہے وہ یقیناً پروردگار
 کی کلام ہے۔ بلکہ متر و درہتے ہیں کہ یہ کلام ربانی ہے یا خطاب ملکی بعض الہامات
 میں یہ ہی خوف ہوتا ہے مباد کہیں شیطانی و سوسہ نہ ہو ملہیں صا و قین کے امام
 امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے منشی سے کچھ کہہ دیا چاہا۔ کاتب نے لکھا **هذا ما**
امری اللہ عمر امیر المؤمنین فقال رضی اللہ عنہ امح اکتب هذا ما
راسی عمر فان کان هو با فمن اللہ وان کان خطا فمن نفسی واللہ ورسولہ
 بروئی منہ ترجمہ یہ وہ چیز ہے جو اللہ نے دہلائی امیر المؤمنین عمر کو پس آپ نے
 فرمایا اٹھا اسکو (جو تو نے اسکو یقیناً اللہ کی طرف منسوب کیا ہے) لکھ یہ وہ
 چیز ہے جو دیکھی عمر نے پس اگر درست ہے پس خدا کی طرف سے ہے اور اگر ہے
 خطا پس میرے نفس سے ہے اور اللہ اور اسکا رسول اس سے پاک ہیں ہمارے
 امام اور پیشوا عبد اللہ غزنوی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک کتاب کی بابت جمہیں بعض مسائل
 خلاف جمہور امت تھے بطریق الہام یہ دیکھا من شد شد فی الناس اور فرمایا
 واللہ اعلم یہ الہام رحمانی ہے یا سوسہ شیطانی اس کتاب کے دلائل دیکھنے
 چاہیے کیونکہ دلیل پر اعتبار کر سکتے ہیں دلیل کے مقابلہ میں الہام کا اعتبار نہیں

ملا صاحب جو فرماتے ہیں کہ صاحب الہام کا یہ کہنا (کہ خدا نے مجھ سے کلام کی
 اور اس آیت کو مجھے فرمایا) ان معنوں سے جائز نہیں (ہماری سمجھ میں نہیں آتا
 کیونکہ ناجائز ہے اگر آپ ان معنی کر کہتے ہیں کہ صاحب الہام آیت یا کلام کو شکر
 یقیناً جانتا ہے کہ بلا واسطہ خدا نے مجھ سے کلام کی تو بیشک یہ معنی باطل ہوگا
 اور نہ کسی اہل حق نے آج تک ایسا کہا ہے اور اگر آپ کی یہ مراد ہے جو کوئی شخص
 پروردگار سے ہم کلام ہو نہیں سکتا اور جو آیت یا کلام صاحب الہام سُننے اُسکے
 بجانب الہ ہو نیکاح احتمال و گمان ہی نہیں کر سکتے تو یہ آپ کی خطا ہے پروردگار
 فرماتا ہے مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ الْوَاحِيَا وَمَنْ دَرَأَ حِجَابًا أَوْ يَسِلَّ
 مِنْ سِوَا فَيُوحِيَ بِأَذْنِهِ مَا لَيْشَاءُ فَنُحْيِي (نصب) و سچ کسی بشر کے (جو بے واسطہ)
 کلام کرے اُس سے الہ مگر بطریق وحی کے یا پردہ کے اوٹ سے یا بھیجتا ہے
 رسول (یعنی فرشتہ) کو پس وہ وحی کرتا ہے الہ کے حکم سے اس آیت میں صاف
 ارشاد ہے کہ پروردگار اپنے بندوں سے ہم کلام ہوتا ہے انبیاء علیہم السلام سے
 بطریق وحی اور اولیا اور صلحا سے بطور الہام کے اور اگر آپ خاص کلمات قرآنی
 کے الہام اور اتقا سے منکر ہیں اور اُسکو متنع جانتے ہیں تو کسی دلیل نقلی یا عقلی
 سے اسکا بطلان ثابت کیجئے **مغالطہ ۶۰** اگر کوئی شخص کسی کام میں متروک
 ہے اور کہتا ہے کہ مجھے یہ حکم ہوا قوم و اللہ قانتین پس اگر اس خطاب کو عام خیال
 کرتا ہے تو اُسکے الہام ہونے کی کوئی خصوصیت نہ ہوئی بلکہ یہ آیت اول ہی سے
 نازل ہے **ہدایہ** آئین بیشک پہلے ہی نازل ہو چکی ہیں اور اُنکے الفاظ
 اور مورد ہی عام ہیں مگر جب صاحب الہام پردہ غیب سے سنتے ہیں یا خود بخود انکی
 زبان پر آیات جاری کیا تی ہیں تو وہ اپنے حال سے مطابق کرتے ہیں اور بہ سبب
 فہم خدا واد کے خط و افر اُٹھاتے ہیں مثلاً اگر کسی کام کے نیک و بد ہونے میں متروک

ہوتے ہیں تو مثلاً آیہ والرحمن فاجھڑ نکر سکے ترک کا عزم کرتے ہیں اور جب دینی معاملات کے سبب مصیبتوں میں مبتلا کئے جاتے ہیں تو قوم اللہ قانیق اور ان اللہ معنا نکر ان کے دل مطمئن ہوتے ہیں اور اسکو طمانیت اور بشارت منجانب اللہ سمجھتے ہیں۔ سبحان اللہ بشارات غیبی سے ایسی تسلی اور شوق الی اللہ اور رغبت خیر حاصل ہوتی ہے کہ اسباب ظاہری سے اسکا عشر عشر بھی حاصل نہیں ہوتا کیونکہ علم اکتسابی علم لدنی کو نہیں پہنچتا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا استشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل تمام لوگوں میں سے زیادہ مبتلائے تکلیف انبیاء ہوتے ہیں پھر درجہ بدرجہ۔ انبیاء بہ سبب تائیدات اور بشارات غیبی کے اُس حالت میں جبکہ جہان اُنکی عداوت اور مخالفت پر متفق ہوتا ہے مطمئن اور ثابت قدم رہتے ہیں اور ایسے ہی اولیاء اللہ جب قدر ایمان اُس بقدر امتحان ملہیں کام ہے جو گہر بار بار و اغیار وطن اور مقام عیش و آرام سب کچھ تو کھل بر خدا چھوڑ کر فی سبیل اللہ ہجرت کرتے ہیں علم اکتسابی والے کبھی اتنا حوصلہ نہیں کر سکتے الا ماشاء اللہ۔

مغالطہ ۱۶۱ اگر اس دلیل سے اپنے آپکو خصوص کر لے تو چاہئے کہ ان آیات کو جنہیں مؤمنین کے واسطے جنت کی بشارت ہے ہر ایک اپنے اپنے اوپر خاص کر کے زید کہے کہ میں بہشتی ہوں قطعی اور عمرو بکر بھی یہی کہیں **ہدایہ** زید و عمرو جو اپنے قطعی جنتی ہونیکا دعویٰ نہیں کر سکتے اسکا سبب وہ نہیں جو آپ سمجھے ہیں۔ کیا آیت کا عموم زید کو یقین دخول جنت سے مانع ہے ہرگز نہیں بلکہ آیات کا عموم ہی چاہتا ہے کہ زید اپنے آپکو بالجزم جنتی سمجھے جب ہم جنس عام پر ایک حکم لگا دینگے تو ضرور ہوگا کہ ہر ہر فرد کی نسبت اُسکو تسلیم کریں۔ بلکہ اسکا سبب یہ ہے کہ زید اسوقت مؤمن ہے اور مؤمن کے لئے جنت کا وعدہ ہے مگر معلوم نہیں کہ آخر ہی وقت تک مؤمن رہے یا نہ رہے اور

اعتبار خاتمہ کا ہے اگر مرتے وقت (جبکہ دخول جنت کا موقع ہے) زید ایمان پر ثابت قدم نہ رہا تو گویا یہ کبھی ایمان نہ لایا تھا۔ اس لئے کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا۔ بالفرض اگر کسی مؤمن یا کافر کی نسبت ہمیں یقین ہو جائے کہ اس کا خاتمہ بالآخر ہوگا تو ہم بے تامل کہیں گے کہ یہ جنتی ہے۔ ہم ملا صاحب کی حالت پر افسوس کرتے ہیں جو ایسا غوجی کا مسئلہ سمجھ نہیں سکتے اور اجتہاد کا دعویٰ ہے۔ خدا سب کا خاتمہ بالآخر کرے۔ ہم انکی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ وہ بنظر انصاف غور کر کے فرماویں جو اس فضول بحث سے انکو کیا حاصل۔ شریعت میں اسکو قیل وقال کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودہ گفتگو سے منع فرمایا نہی رسول اللہ صلعم عن قیل وقال۔

۱۴۴

مغالطہ ۱۴۴۔ اور قرآن میں بعض آیات ایسے ہیں کہ ان میں خاص رسول اللہ صلعم ہی مخاطب ہے انکے سوائے کوئی مخاطب بن نہیں سکتا۔ **آیہ** اگر الہام میں اس آیت کا القا ہو جس میں خاص آنحضرت کو خطاب ہے تو صاحب الہام اپنے حق میں خیال کر کے اُسکے مضمون کو اپنے حال سے مطابق کر لگا اور نصیحت پکڑا اللہ جل شانہ فرماتا ہے فاعتبروا یا اولی الابصار تم عبرت حاصل کرو اے آنکھوں والو۔ لفظ اعتبار لیا گیا ہے عبور سے عبور کے معنے گزر کرنا اور اصطلاحی معنے ہیں ایک امر میں نظر کرنی تاکہ اُسکے ساتھ اور امروں کو پہچانیں۔ پروردگار کا حکم ہے جو ہم دوسرے کا حال دیکھ کر یا قصیدہ شکر نصیحت پکڑیں اور عبرت حاصل کریں فرمایا ان فی ذلک لعبرة لمن یخشی بئشیک بچ اسکے البتہ عبرت ہے ڈرنوالے کو اور فرمایا ان فی ذلک لآیات للمتوسمین بیشک اس میں پتے ہیں وہاں کرنے والوں کے لئے۔ انبیاء علیہم السلام اور انکی امتوں کے قصے اسی واسطے قرآن مجید میں نازل کئے گئے ہیں کہ ہم اپنے حالات کو حالات سلف کے ساتھ مطابق کر کے دیکھیں اور پر اپنے پر سعادت اور شقاوت کا حکم لگاویں یہ نہیں کہ بطور دل لگی

محمد اللہ فیہد اہم اقتداء اور اسی سبب سے جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا
 میں دن سے کم عرصہ میں قرآن مجید کو ختم مت کرو اور حضرت علی اور حضرت عباس
 رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا لا تنادواہ ولا
 الدقل ولا لقل ولا ہذا الشعر ففوا عند حجابہ وحر کو ابد القلوب ولا
 لیکن ہم اہل کمال السورۃ ترجمہ قرآن کو ایسے پراگندہ نہ کھینچیں جیسے رومی کہو
 کہ پھینکتے ہیں اور شعر خوانی کی طرح اُس میں جلدی نہ کرو اور اسکے ساتھ اپنے دل و
 کو ملاؤ (اور پڑھتے وقت) تمہارا یہی خیال نہ ہو جو کب سورۃ ختم ہوتی ہے۔ اور واضح
 رہے کہ الشراح صدر حضرت رسول اللہ صلعم کا خاصہ نہیں ہر مؤمن صادق کو اسکے
 مرتبہ کے موافق الشراح صدر ہوتا ہے اس بارہ میں بہت سی آئین اور حدیثیں
 ہیں اللہ جل شانہ فرماتا ہے فمن یؤد اللہ ان یہدیہ لیشرح صدرہ للاسلام
 پس جس شخص کو چاہتا ہے اللہ جو ہدایت کرے کہو لہ دیتا ہے سینہ اُس کا واسطے اسلام
 کے ا فمن شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علیٰ نورا من سربہ کیا پس جس
 شخص کا کہو لہ دیا ہے اللہ نے سینہ واسطے اسلام کے پس وہ او پر نور کے ہے اپنے
 رب سے اس مضمون کی آیات و حدیث بہت ہیں۔ اور آخرت میں مومنوں کو
 نعمتیں عطا ہونگی اور شفاعت کا اذن دیا جاوے گا پس راضی ہونگے غرض تمام اہل
 ایمان کو اللہ کے فضل سے یہ رتبہ نصیب ہوگا اللہ جل شانہ اس آیت میں نعمتوں
 اور رضامندی کا ذکر فرماتا ہے جبرائیل علیہ السلام جہم جنات عدن تجری من
 تحتہا الانہار خالہ بن فیہا الدار فی اللہ عنہم ورضوا عندہ بدار انکار تزویج
 اُنکے پروردگار کے باغ میں بسنے کے بہت ہیں نیچے اُنکے نہرین ہمیشہ رہینگے اگر
 میں خوش ہوا اللہ اُن سے اور وہ راضی ہوئے اُس سے۔ اس مضمون کی اور
 بہت سی آئین ہیں۔ اور شفاعت کے باب میں فرمایا شفعت الملائکۃ و

رواہ
 ترمذی

وَشَفَعُ الْبَنِيُونَ وَشَفَعُ الْمُؤْمِنُونَ وَلَمْ يَبْقِ إِلَّا اِرْحَمُ الرَّاحِمِينَ شَفَاعَتِ كَرْجُكِي
فرشتہ اور شفاعت کر چکے انبیاء اور شفاعت کر چکے مومن اور نہیں باقی رہا مگر
ارْحَمُ الرَّاحِمِينَ۔ اور صحیحین میں ہے فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ اَحَدٍ مِنْكُمْ بِاشَدَّ
مَتَأَنِّدَةً فِي الْحَقِّ قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِاخْوَانِهِمُ الَّذِينَ
فِي النَّارِ سِوَيْكُمْ هُمْ اَسْ ذَاتُكُمْ حِينَ كَفَيْتُهُمْ مِنْ هِيَ سِرِّي جَانِ نَهْنِ تَم
میں سے کوئی شخص اپنے ثابت شدہ حق پر ایسا سخت تقاضا کرے والا جیسے کہ
مومن قیامت کے دن اپنے مومن بہائی کی خاطر جو گرفتار و زخ ہو گا تقاضا کریگا
اہل ایمان کے کچے گرے ہوئے بچے قیامت کے روز اپنے والدین کی شفاعت
کریں گے ابن ماجہ میں روایت ہے أَنَّ السَّقَطَ لِيَرَاغِمُ سَبَّهَ اِذَا دَخَلَ الْوَيْلُ النَّارِ فَيَقَالُ
اِيهَا السَّقَطُ الْمَرَاغِمُ سَبَّهَ اِذَا دَخَلَ الْوَيْلُ الْجَنَّةِ تَحْقِيقُ كَيْفَ بَحْثُ الْبَتِّ جَبَّهَ لِيَكْرَبُ اِسْمُ
سے جس وقت اُسکے ماباب و زخ میں داخل ہونگے پس کہا جائیگا اے کچے
بچے اپنے رب کے ساتھ جہگڑنے والے داخل کر تو اپنے ماباب کو جنت میں۔
وہ احکام جن کے ساتھ پروردگار نے خاص رسول اللہ صلعم کو مخاطب فرمایا ہے
دوسری جگہ قرآن مجید میں اور دن کے واسطے موجود ہیں۔ جیسا اُن چہرہ آفتون
میں آنحضرت کو کفایت اور صبر اور نو آفرین کی محالست اور غافلون سے نفرت اور
صلوۃ اور قربانی وغیرہ کا ارشاد ہوا ہے وہاں ہی مومنوں کے واسطے ان آیات
میں حکم ہے وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ كَانِي هِيَ اللَّهُ مَوْمُونِ كَوَلِّ اِي مِّنْ اَنَا
لَتَنْصُرُنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِيَوْمِ الْقِيَامَةِ اَلَا شَرَّاءُ تَحْقِيقُ هَمَّ الْبَتِّ
مرد کریں گے اپنے رسولوں اور ایمان لانے والے لوگوں کی زندگانی و تباہی
اور جن دن کھڑے ہونگے گواہ یا اِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَابْتَغُوا الْبَطْوَا
اے اہل ایمان صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر دلاؤ اور لگے رہو یا اِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اتقوا الله وكونوا مع الصادقين اسے اہل ایمان ڈرو واللہ سے اور ساتھ رہو سچے
 لوگوں کے ولا تتبعوا اھواء قوم قد ضلوا من قبل اور مت چلو ان لوگوں کی مرضی
 پر جو گمراہ ہوئے اس سے پہلے ولا تطیعوا امر المفسدین اور مت پیروی کرو
 مفسدون کے کام کی واقیموا الصلوۃ والیا الزکوۃ قائم کرو تم نماز اور ادا کرو زکوۃ
 والبدن جعلناھا لکم من شعائر اللہ لکم فیہا خیر اور احسن قرآنی کے
 ٹھہرائے ہیں ہم نے تمہارے واسطے نشانی دین کی تمہارا اس میں بہلا ہے۔ دیکھو
 جب ان آیتوں سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلعم کے ساتھ اور مومن بھی ان امور میں
 شامل ہیں پس اگر خطاب نبوی کو صاحب الہام بطریق اعتبار والتعاط اپنے حق میں
 سمجھے تو کیا جرائی ہے ملا صاحب اعتبار کے خود قائل ہیں ص ۵۵ میں فرماتے ہیں
 (اگر قرأت میں اپنا بھی لحاظ کر لے کہ یا اللہ میرا بھی یہی حال ہے تو مضائقہ نہیں)
 چونکہ اعتبار قاریوں کے حق میں آپ کے مسلمات سے ہے اسلئے ہم نے ملہمیں
 کے حق میں بھی یہی تاویل کر دی۔ ورنہ اگر صاحب الہام ہی سمجھے کہ خاص مجھی کو خطاب
 ہے تو شرعاً کچھ قباحت نہیں کتاب وسنت اور اقوال علماء امت سے کچھ اعتراض
 پایا نہیں جاتا۔ **مغالطہ ۱۶۳** قرآن کے جو خطاب ہیں عام ہیں حاضرین
 اور غیر حاضرین اور مولود اور غیر مولود پر جب اس آیت کا خاص ایک شخص ہے مخاطب
 ہو گیا تو بالبدانہ قرآن سے نکل گئے جب آیت قرآن سے نکل گئی تو تحدید وانتم
 فی رب مما کی ٹوٹ گئی اور دعویٰ اعجاز قرآن کا نعوذ باللہ باطل ہوا کیونکہ ہم کہہ سکتے
 ہیں کہ یہ آیت قرآن سے نہیں اور اسی آیت کا مقابلہ کر سکتے ہیں فتبر ولا تغفل
ہدایہ ملا صاحب نے جہاں ان آیتوں کے الہام سے انکار کیا ہے
 جن میں خاص رسول اللہ صلعم مخاطب ہیں اور بغیر دلیل نقلی کے اُسکو منع بتلایا
 ہے یہی عقلی دلیل بعینہ پیش کی ہے کہتے ہیں اگر قرآن ہے تو مخاطب قرآن کے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نہیں نہ اور کوئی اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب نہیں تو پھر قرآن ہی نہیں وہی شبہ لازم آئیگا قرآن کی تحدی و انکنتم فی ریب مما لہ ٹوٹ گئی کیونکہ آیت طحہ سے جسکے مخاطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں قرآن سے اسکا مقابلہ کر سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ یہ آیت اس آیت کی مثل بعینہ ہے جسکے مخاطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں (یہاں پہلی بڑے ٹھراورنا سے وہی شبہ وار د کرتے ہیں ایسی رجحانہ تقریر پر کیونکہ نہ اتر اوین جناب کی دیگ علم کا سر جوش ہے آپ فرماتے ہیں مخاطب کے بدل جانے سے کلام بدل جاتی ہے کیا خوب ہوتا اگر یوں کہتے (چنانچہ مستطعم کے بدل جانے سے ہی کلام اور ہو جایا کرتے ہیں اور جو شخص قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے وہ کلام الہی نہیں پڑتا بلکہ خود ایک فصیح کلام بنا کر فصاحت قرآنی کا مقابلہ کرتا ہے اور (معاذ اللہ) بجا کے استحقاق ثواب کے مستوجب عذاب ہوتا ہے) مولوی صاحب تبدیل مخاطب اور تخصیص عام کے سبب الفاظ قرآنی قرآن سے نہیں نکلتے اور قرآن کا غیر نہیں بنتے اگر مخاطب کے بدلنے سے کلام بدل جاتی تو عرب کے بڑے بڑے فصیح اور بلیغ مقابلہ سے کیوں عاجز ہوتے اُن سے ایک سورہ نہ بن سکی اگر ایسا ہوتا تو وہ سارا قرآن اپنا بنا لیتے مثلاً ایک عورت مریم بنت عفا کو مخاطب کر کے کہتی یا مریم ان اللہ اصطفاک و طهرک واصطفاک علی نساء العالمین یا مریم اقلتی لربک و اسجدی واسرکعی مع المرکعین اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دعوی کرتے دیکھو ہم نے ویسی ہی آئین بنادی ہیں جیسے تم مریم بنت عمران کی شان میں لاگے ہو اور ذرا سی بات میں فان لہم تفعلا ولن تفعلا کے دعوی کو توڑ دیتے یا ایک شخص محمد نام آج نبوت کا دعوی کرے اور اپنی شان میں یہ سرابا اعجاز آئین لاوے ماحمد الاسر رسول قد خلت من قبلہ الرسل محمد رسول اللہ اور ایک کتاب بنا کر اُسکے عنوان میں لکھے

ذلک الکتاب لاریب فیہ وھذا کتاب انزلناہ مبارک لیدبرو آیاتہ
 ولیتذکر اولوالباب۔ کتاب احکمت ایاک تہتم فصلت من لدن حکیم خبیر
 اور اپنی کتاب کو مٹا دیا وہ پھر اس کے کیا وہ مدعی نبوت اور اسکی کتاب سچی ہو جائیگی
 ہرگز نہیں قرآن مجید کے لفظوں میں اعجاز ہے تاوقتیکہ کوئی شخص الفاظ قرآنی
 کے سوا اور الفاظ جمع کر کے ایک سورت یا کتاب مثل اسکے نہ بنا سکے دعویٰ جفا
 واعجاز قرآن کا نہیں ٹوٹا **مغالطہ ۱۶۴** اور ایک روز دو شخص ایک کے
 روبرو لڑ رہے تھے وہ شخص منع کرتا تھا کہ تم لڑو نہیں وہ باز نہ آئے ایک
 نے دوسرے کا سر پھوڑ دیا وہ شخص کہتا ہے کہ مجھے الہام ہوا فقال لہم رسول
 اللہ ناقۃ اللہ وسقیّاھا فلذلولہ فحقروھا فدمدم علیہم ربہم بذنبہم
 فسولھا ولا یخاف عقباھا پر کہنا ہے میں تین روز متغیر رہا کہ بیان ناقۃ اللہ
 کون ہے پھر میں نے دیکھی صورت ایک کی الہام ہوا بذہ ناقۃ اللہ **ہدایہ**
 بیان قاعدہ اعتبار جاری کیا جائیگا گویا صاحب الہام کو ارشاد ہوتا ہے کہ تو ظالم
 کو ظلم سے منع کر نیوالا ہے یا تو منع کر لگا حبس صالح علیہ السلام نے اپنی قوم کو عقر
 ناقۃ سے منع فرمایا تھا اور ظالم و مظلوم کا وہی حال ہوگا حبس انجام کار ناقۃ اور اسکے
 مارنے والوں کا ہوا تھا اب نبوت تو باقی نہیں رہی کہ صاحب الہام اپنے آپکو
 نبی سمجھے صرف اعتبار اور الفاظ ہو سکتا ہے **مغالطہ** علاوہ برین کسی صحابی
 یا تابعین سے ثابت نہیں کہ کسی نے دعویٰ الہام کا کیا ہو **ہدایہ مسئلہ**
 الہام کا حلت و حرمت کا مسئلہ نہیں جو اسکا ثبوت صحابہ اور تابعین سے ضرور ہونا
 چاہئے بلکہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر اس دم تک اگر کسی نے ہی دعویٰ
 نہ کیا ہو اور آج ایک شخص متقی صالح صادق دعویٰ کرے جو مجھے الہام ہوتا ہے
 اور مجھے غیب سے آواز آتی ہے تو ہم اسکو سچا جانینگے اور حکم شریعت تمام اہل

۱۶۴

۱۶۵

اسلام پر لازم ہے کہ اُسکو سچا سمجھیں جناب پیغمبر خدا صلعم مومنوں کا اعتبار کرتے
 تھے اللہ جل شانہ فرماتا ہے و یومن للمومنین اگر کہو لاکھوں مین سے ایک شخص
 کس طرح اس رتبہ کو پہنچ گیا۔ ہم کہیں گے یہ امر اور غیبی ہے صاحب الہام کا اس میں
 کچھ اختیار نہیں نخص برحمتہ من لیشا واللہ ذوالفضل العظیم جزو فی فضیلت
 ادنیٰ کو اعلیٰ پر پہنچا سکتی ہے اگر ملہیں سے کوئی خاص شخص آپ کے نزدیک لائق الہام
 نہیں تو اس شخص پر آپ اعتراض نہ فرما دیں آپ کو چاہئے ایک نالاش صاحب
 ملکوت السموات والارض کے حضور میں اس مضمون کی دائرہ کرین اسے احکم الحاکمین
 تو عادل ہے کمترین کی عمر پچاس سے تجاوز کر گئی کہی دولت الہام سے اسکو
 حصہ نہیں ملا بلکہ آج تک یہ کیفیت ہی سمجھ میں نہیں آئی اور اس آخری زمانہ
 میں اس غلام کے ہمعصرون میں سے بعضوں کو تو نے اس دولت سے مالا
 مال کر دیا ہے۔ فدوی اپنے دل کی کیفیت کچھ عرض نہیں کر سکتا تو خود وانا بننا
 ہے جس طرح ہو سکے میرا انصاف فرما استغفر اللہ بہ آپ کے کہنے کی بات ہے جو
 کسی صحابہ یا تابعین سے ثابت نہیں کہ کسی نے دعویٰ الہام کا کیا ہو، صحیح بخاری
 میں روایت ہے آنحضرت نے فرمایا کہ تمہارے سے پہلے امت بنی اسرائیل
 میں ایسے لوگ تھے جو غیب سے اُنکے ساتھ کلام کیجاتی تھی باوجودیکہ وہ نبی نہ تھے
 پس اگر میری امت سے کوئی ویسا شخص ہو تو عمر ہو گا اور بیہقی میں ہے صحابہ
 کہتے ان الملک ینطق علی لسان عمر کی زبانی فرشتہ بات کرتے ہیں اور فرما
 عمر کی زبانی سیکندہ باتیں کرتا ہے اور طبرانی اس روایت کو مرفوعا لایا ہے تنکلم
 الملائکۃ علی لسانہ کلام کرتے ہیں فرشتے صاحب الہام کی زبانی بلکہ صحیح روایت
 سے ثابت ہے کہ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ پر آیات قرآنی کا قبل از نزول الہام
 ہوا کرتا تھا آپ مامنین یا نہ مامنین ہم ہر نیت اظہار حق روایات نقل کرتے ہیں۔

اسلام پر لازم ہے کہ اُسکو سچا سمجھیں جناب پیغمبر خدا صلعم مومنوں کا اعتبار کرتے تھے اللہ جل شانہ فرماتا ہے و یومن للمومنین اگر کہو لاکھوں مین سے ایک شخص کس طرح اس رتبہ کو پہنچ گیا۔ ہم کہیں گے یہ امر اور غیبی ہے صاحب الہام کا اس میں کچھ اختیار نہیں نخص برحمتہ من لیشا واللہ ذوالفضل العظیم جزو فی فضیلت ادنیٰ کو اعلیٰ پر پہنچا سکتی ہے اگر ملہیں سے کوئی خاص شخص آپ کے نزدیک لائق الہام نہیں تو اس شخص پر آپ اعتراض نہ فرما دیں آپ کو چاہئے ایک نالاش صاحب ملکوت السموات والارض کے حضور میں اس مضمون کی دائرہ کرین اسے احکم الحاکمین تو عادل ہے کمترین کی عمر پچاس سے تجاوز کر گئی کہی دولت الہام سے اسکو حصہ نہیں ملا بلکہ آج تک یہ کیفیت ہی سمجھ میں نہیں آئی اور اس آخری زمانہ میں اس غلام کے ہمعصرون میں سے بعضوں کو تو نے اس دولت سے مالا مال کر دیا ہے۔ فدوی اپنے دل کی کیفیت کچھ عرض نہیں کر سکتا تو خود وانا بننا ہے جس طرح ہو سکے میرا انصاف فرما استغفر اللہ بہ آپ کے کہنے کی بات ہے جو کسی صحابہ یا تابعین سے ثابت نہیں کہ کسی نے دعویٰ الہام کا کیا ہو، صحیح بخاری میں روایت ہے آنحضرت نے فرمایا کہ تمہارے سے پہلے امت بنی اسرائیل میں ایسے لوگ تھے جو غیب سے اُنکے ساتھ کلام کیجاتی تھی باوجودیکہ وہ نبی نہ تھے پس اگر میری امت سے کوئی ویسا شخص ہو تو عمر ہو گا اور بیہقی میں ہے صحابہ کہتے ان الملک ینطق علی لسان عمر کی زبانی فرشتہ بات کرتے ہیں اور فرما عمر کی زبانی سیکندہ باتیں کرتا ہے اور طبرانی اس روایت کو مرفوعا لایا ہے تنکلم الملائکۃ علی لسانہ کلام کرتے ہیں فرشتے صاحب الہام کی زبانی بلکہ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ پر آیات قرآنی کا قبل از نزول الہام ہوا کرتا تھا آپ مامنین یا نہ مامنین ہم ہر نیت اظہار حق روایات نقل کرتے ہیں۔

صحیح بخاری میں ہے اجتماع لواء النبی صلعم فی الغایۃ فقلت عسی ربہ
ان طلقن ان یدلہ ازواجہا خیرا منکن فنزلت کذلک اکتھے ہو کر زور
لڑا حضرت کی بیویوں نے حضرت پر عمر کہتے ہیں پس میں نے کہا امید ہے پروردگار
اُسکا اگر وہ تمہیں طلاق دے تمہارے عوض اور عورتیں دے تم سے بہتر پس
اللہ جل شانہ کی طرف سے یہی آیت نازل ہوئی اور ابن ابی حاتم نے انس سے روایت
کیا ہے قال قال عمر و افقت ربی اذ وافقتنی ربی فی اربع نزلت ہذا الاية
کہا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا عمر نے موافق ہوا میں اپنے رب سے چار چیزوں
میں نازل ہوئی یہ آیت ولقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین کہا
حضرت عمر نے فلما نزلت پس جبکہ نازل ہوئی یہ آیت قلت میں نے کہا فتبارک
اللہ احسن الخالقین پس پروردگار نے نازل کیا فتبارک اللہ احسن الخالقین
اور روایت کی عبد الرحمن ابن ابی لیلی نے ان یہود یا لقی عمر بن الخطاب فقال
ان جبرئیل الذی ینذکر صاحبکم عد ولنا فقال عمر من کان عد واللہ و
ملایکتہ ورسلہ وجبرئیل ومیکال فان اللہ عد ولکافرین قال فنزلت
علی لسان عمر تحقیق ملا ایک یہودی عمر بن الخطاب سے پس یہودی نے کہا فرشتہ
جبرئیل جبکہ ذکر کیا کرتے ہیں تمہارے صاحب ہمارا دشمن ہے پس حضرت عمر نے
کہا۔ من کان عد واللہ و ملایکتہ ورسلہ وجبرئیل ومیکال فان اللہ عد و
لکافرین پس نازل ہوئی آیت جیسی کہ عمر کے زبان سے نکلی تھی ہم کہتے ہیں کہ حقیر
کی بشارت عمر فاروق کے حق میں پوری ہوئی اسرار غیب انکی زبان پر جاری ہوئے
ملا یکہ اور سیکینہ انکے مونہہ چڑھ کے بولے کیونکہ بغیر الہام غیبی کے ایسے کلام کا بنانا
ناممکن و محال شرعی ہے علاوہ برین ملا صاحب نے چند وجہ سے ان آیتوں کا عمر رضی اللہ
الہام ہونے سے انکار کیا ہے ہم ہر ایک شبہ کو معہ جواب لکھتے ہیں (وجہ اول)

۱۶۶

مغالطہ ۱۶۶ میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ مجھ کو مطلق الہام آیات کا انکار نہیں کیا معنی کہ الہام چیز ہے در دل انداختن ہے اگر کسی کے دل میں کوئی آیت یاد آجائے تو مضائقہ نہیں **ہدایہ** (یاد آنے کا) اطلاق اس جگہ کر سکتے ہیں جہاں ایسی صورت ہو کہ ایک آیت نازل شدہ کسی شخص کو اول یاد تھی پھر بھول گیا اب دوبارہ اس کو یاد آگئی ہم وہ مثالیں لکھ چکے ہیں جن میں صراحت ہے کہ منور آئیتیں نازل نہ ہوئی تھیں اور امیر المومنین عمر پر انکا الہام ہوا (وجہ دوم)

۱۶۷

مغالطہ ۱۶۷ قبل از نزول قرآن یہ کلمہ اس کو القا ہوئے قرآن کا القا اس کو نہیں ہوا کیونکہ قرآن اس وقت نہیں تھا جب وحی رسول اللہ پر لیکر آیا تب کلام اللہ تھا **ہدایہ** قرآن مجید حضرت پر نازل ہونے سے پہلے ہی کلام الہی تھا اور کلام معجز تھا حضرت پر نازل ہونے کے سبب اعجاز کی صفت اس میں پیدا نہیں ہوئی کیا قرآن مجید بشر پر اترنے کی جہت سے اعجاز کی صفت رکھتا ہے نہیں بلکہ کلام الہی ہونے کے سبب وہ معجز ہے اور قرآن مجید اس وقت سے کلام الہی ہے جو وقت رسول کریم صلعم نبی ہو کر دنیا میں نہ آئے تھے اللہ جل شانہ فرماتا ہے۔
 شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن مہینہ رمضان کا چھٹے جمین اتارا گیا ہے قرآن۔ انا انزلناہ فی لیلة القدر ہم نے نازل کیا قرآن کو شب قدر میں بلکہ حضرت پر نازل ہونے سے پہلے ایک ہی رات میں جو ماہ رمضان کی شب قدر تھی سارا قرآن ایک دفعہ لوح محفوظ سے نچلے آسمان پر جس کو سماء و دنیا کہتے ہیں نازل ہوا اور سماء و دنیا پر نازل ہونے سے پہلے لوح محفوظ میں لکھا ہوا تھا فرمایا انا انزل القرآن کریم فی کتاب مکنون بشک یہ قرآن ہے عورت والا لکھا ہوا چھپر کتاب (لوح محفوظ) میں بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ بلکہ وہ قرآن ہے بزرگ (لکھا ہوا) لوح محفوظ میں۔ فی صحف مکرمة مرفوعة مطهرة بایدی سفرة

کراہیج سہ قرآن مجید لکھا ہوا ہے بیچ اوراق کے جو عزت والے ہیں بلند اور پاک
 جو تہوں میں ہیں کاتبوں بزرگ اور نیک کے اور روایت کی ابن انصرس اور
 ابن جریر اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے اور صحیح کہا ہے اسکو ابن ابی حاتم نے
 اور روایت کیا ہے ابن مردوئی نے اور سیقی نے دلائل میں حضرت ابن عباس رضی
 اللہ عنہ سے آیت انا انزلناہ فی لیلة القدر کی تفسیر میں قال امثل القرآن فی
 لیلة القدر جملة واحدة من الذکر الذی عند رب العزة حتی وضع
 فی بلیت العزة فی سماء الدنیا ثم جعل جبریل ینزل علی محمد بجاوب کلام
 العباد و اعمالہم فرمایا ابن عباس نے نازل ہوا قرآن شب قدر میں ایک ہی
 رات میں سارا اس کتاب میں سے جو پاس رب العزت کے ہے یہاں تک جو کہا
 گیا بیت العزت میں جو سچے آسمان میں ہے پر جبریل لیکر اترے رہے محمد صلعم
 پر بندوں کی باتوں اور عملوں کے جواب۔ ملا صاحب آپ ہی انصاف فرماویں
 کہ جس صورت میں مشکلم نے اپنے علم میں کسی کو مخاطب ٹھہرا کر ایک کلام کی اور اپنے
 دفتر میں لکھ رکھی مگر اپنے قاصد کی زبانی مرسل الیہ کو نہ پہنچائی کیا جب تک وہ
 کلام قاصد کے ذریعہ سے نہ پہنچائی جائے وہ اس مشکلم کی کلام نہ کہلائیگی کیا آپکی
 عقل کا یہی مقصد ہے یا آپ ضد میں آکر ایسی باتیں کرتے ہیں ام تاہم احلا
 مہم لہذا ام ہم قور طاغون اگر یہ قاعدہ تسلیم کیا جاوے کہ جب تک کلام
 بواسطہ رسول ادا نہ کی جاوے وہ مشکلم کی کلام نہیں ہو سکتی، تو لازم آئیگا کہ سوائے
 قرآن مجید اور توریت و زبور و انجیل اور ان صحائف کے جو بواسطہ جبریل امین انبیا
 علیہم السلام پر نازل ہو چکے ہیں اور کچھ کلام الہی نہ ہو حالانکہ پروردگار فرماتا ہے
 قل لو کان البحر مدا الحکماء لرجی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی
 ولو جئنا بمثلہ مدا تو کہہ اگر سمندر ہو سیاہی واسطے (لیکن) میرے رب کے

باتوں کے البتہ ٹپٹ چکے سمندر پہلے ختم ہونے میرے رب کی باتوں کے اگر دوسرا بھی لاوین ہم ویسا ہی اُسکی ہر دو کو۔ افسوس آپ فخر سے ایسے قواعد وضع کرتے ہیں جو صریح آیتوں کے مخالف ہیں (وجہ سویم) **مغالطہ ۱۶۸** یہ بات کہیں سے ثابت نہیں ہوتی کہ ان لوگوں کی یہی کلام تھی اور اللہ تعالیٰ نے بعینہ ہی اُتاری **ہدایہ** کیوں نہیں صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ جو ان لوگوں کی کلام تھی اللہ تعالیٰ نے بعینہ وہی نازل فرمائی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پیغمبر خدا صلعم کے ازواج مطہرات سے کہا عسی سیدہ ان طلقن ان یبدلہ ازواجاً خیراً منکن فنزلت کذلک پس اسی طرح الفاظ نازل ہوئے اور فرماتے ہیں میں نے کہا فتبارک اللہ الحالفین پس اسی طرح خدا نے نازل فرمایا اور عبد الرحمن نے اس مطلب کو بصراحت تمام ادا کیا ہے فرماتے ہیں فنزلت علی لسان عمر آیت ان الفاظ سے نازل ہوئی جو الفاظ عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر جاری ہوئے تھے ان روایتوں سے ان الفاظ (جو عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر جاری ہوئے تھے) اور آیات کے ایک ہونے میں کچھ شک نہیں رہتا آپ دانستہ ایسی مثالیں لائے ہیں جن میں احتمال باقی رہے اور بعلم دہو کا کہا سن (وجہ چہارم) **مغالطہ ۱۶۹** وہ کلام جو اُنکے مونہ سے نکلی آگے اُترتی ہوئی نہیں تھی اور کسی کتاب میں لکھی ہوئی نہیں تھی بطور بولی اپنی کے انہوں نے اپنے مونہ سے نکالی **ہدایہ** کیا خوب آپ اس بات کے ہی قائل ہیں جو ایک عرب کا رہنے والا آدمی اپنی بولی اور محاورہ کے موافق قرآن مجید کی سی آستین بنا سکتا ہے۔ این کار از تو آید و مردان چنین گفتند۔ آپ ابھی دہائی دیتے تھے کہ جو آستین قرآن مجید میں نازل ہو چکی ہیں اور لوگ لاکھ دفعہ اُنکو پڑھ ہی چکے ہیں ان آیتوں کا بھی الہام اور انشاء ہونا جائز نہیں کیا وجہ جو الہام کے سبب وہ آیت قرآنی نہ رہیگی اور یہ قباحہ لازم آئیگی جو وہ الہام اعجاز میں آیت قرآنی سے مقابلہ کر سکتا ہے اب خود پر

بات کے متحرک ہو گئے کہ لوگوں کی بے تکلف بول چال کہی قرآن مجید کی سہی ہوتی تھی۔

من حضر لاخیر وقع فیہ اس صورت میں اعجاز قرآن مجید کا باطل ہو گیا جو چاہے ویسی کلام بنائے اور ایک سورۃ کیا پچاس سورتیں مرتب کر کے فاتوا لبوسۃ من مثله

کا مقابلہ کرے **مغالطہ ۱۷۰** اگر کسی نے دعویٰ کیا ہے کہ اور کوئی صحاح سے

ثابت کر دے تو اسپر ہی یہی اعتراض آویگا خواہ صحابہ ہو یا تابعین وغیرہم **ہدایہ**

بعض ہدایت نمبر (۱۶۴) بحث تخری و اعجاز میں ہم اس اعتراض کا جواب مفصل لکھ

چکے ہیں ملاحظہ کو صحابہ اور تابعین کا طریقہ پسند نہیں اس لئے بڑی جرات سے ان پر

اعتراض کرتے ہیں اور بڑی نفرت سے کہتے ہیں (خواہ صحابہ ہو یا تابعین وغیرہم)۔

مغالطہ ۱۷۱ اس مقام پر اگر کوئی تعاقب کرے کہ صحاح ستہ میں وارد ہے

رسول اللہ صلعم بوقت افتتاح صلوۃ آیت وجہت وجہی الیک اخیر تک پڑھتے

تھے اور اپنی کلام سے ملتے تھے اگر رسول اللہ صلعم اپنے آپ کو متکلم ٹھہراتے تھے تو

اسپر ہی اعتراض وارد ہوتا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ قرات قرآن کی نماز میں یا غیر نماز

میں نقل و حکایت ہے۔ **ہدایہ** واہ یہ حافظہ اور دعویٰ اجتہاد کا کافی وجہت

وجہی للذی فطر السموات والارض کو آپ وجہت وجہی الیک کہتے ہیں۔

بدین خواری امید ملک دارمی اگر کوئی شخص بوقت دعا اور سوال کے یا بہ نیت اظہار

عجز اور خلوص کے وہ آئینہ جن میں اس قسم کا مضمون ہو پڑے اور اپنے آپ کو مراد کہے

تو عند الشرع بے شبہ جائز ہے جب جناب رسول اللہ صلعم مقام دعا اور تضرع میں آیات

قرآنی پڑھتے اپنی ذات مبارک کو مراد کہتے چنانچہ ان روایات سے جن میں اس قسم

کی دعاؤں کا ذکر ہے ہمارے بیان کی صداقت پائی جاتی ہے ملاحظہ کا قول رک

قرات قرآن کی نماز میں یا غیر نماز میں نقل و حکایت ہے (صحیح ہے مگر دعا اور تلاوت میں

فرق ہے تلاوت اور قرات کے وقت جو کچھ پڑھا جاتا ہے وہ برسبیل حکایت ہوتا ہے

برخلاف دعا کے دعا اور سوال کے وقت اگر دعا مانگنے والا آیت تضرع معنی دعا بطریق
 حاکمیت وغیرہ شخص کا قصہ سمجھ کر پڑھتا رہے اور اپنے آپ کو مراود رکھے تو فرمایا
 کیا قاریہ مقام افتتاح صلوٰۃ دعا اور تسبیح و تہجد کی جگہ ہے نہ تلاوت اور قرات کی
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قربانی کرتے بہ نیت انکسار و انظہار اخلاص کے یہی آیت
 (وآتوا ربی وجہی) پڑھتے اور نسائی اور ابن ماجہ میں روایت ہے کہ نماز تہجد میں تمام
 رات جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی آیت پڑھتے تھے ان لقعد بہم فالنہم عبادک
 وان تغفر لہم فانک انت الغنی عن العباد الخکیم حضرت شیخ الحدیث گنہگار ان امت کے
 حق میں دعا کرتے تھے اور کہتے تھے اگر تو انکو رزاق کرے پس تحقیق وہ تیرے
 بندے ہیں اور اگر تو مغفرت کرے انکے لئے پس تحقیق تو ہے زبردست حکمت والا
 حالانکہ پروردگار نے قرآن مجید میں خبر دی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کلمات
 سے پیران شرمین تضرع اور دعا کرینگے اور صحیح بخاری اور سنن اربعہ میں ایک روایت
 ہے جس سے ہمارا مطلب کمال صراحت سے ثابت ہوتا ہے وان اناسا یوحذ بہم فاقوال
 السہالی قاتول کما قال العبد الصالح دکت علیہم شہد اماد مت فیہم فلما
 توفیتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی کل شیء شہید ان لقعد بہم فالنہم عبادک
 وان تغفر لہم فانک انت الغنی عن العباد الخکیم اور تحقیق کچھ لوگوں کو کپڑ کر بائیں طرف لیجاینگے
 یعنی قیامت کے دن پس میں کہو انکا حبیب کہا خدا کے نیک بندہ (عیسیٰ علیہ السلام) نے
 میں انکا شاہد حال تھا جب تک میں انہیں موجود تھا پس جب تو نے مجھے اٹھایا تو ہی تھا
 انکی بیان ان پر اور تو ہر چیز پر حاضر ناظر ہے اگر تو ان کو عذاب کرے پس وہ تیرے بندہ
 ہیں اور اگر تو مغفرت کر دے پس تو ہی غالب حکمت والا اور جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 لہریدع بہا رجل مسلم فی شیء الا استجاب لہ رواہ احمد والترمذی حال دعائے
 یونس علیہ السلام جو آیت کریمہ کے نام سے مشہور ہے نہیں پکا راستہ اسکے کسی مسلمان

شخص نے مگر قبول ہوا واسطے اسکے۔ روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی نے پروردگار
 نے یونس علیہ السلام کے قصہ میں حکایت کیا اس دُعا کا ذکر فرمایا ہے اور آنحضرت تمام
 دعا کر نیوالے مسلمانوں کو اسکی اجازت دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یہ اللہ کا اسمِ عظیم
 ہے۔ اور جنگ خیبر میں جب آپ دشمنوں کی سرزمین میں جاؤ ترے اسوقت یہ کلمات
 فرمائے اِنَّا اَنْزَلْنَا لِبَاسًا حَتَّ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِ مَن تَحْقِيقُ حَبْوَقْتِ سَمَّ اَنْ
 اُترے ہن کسی قوم کے میدان میں پس مصیبت کا دن لگتا ہے ڈرائے گئے لوگوں
 پر۔ قرآن مجید میں مشرکان مکہ کو وعید ہے تم عذاب الہی پر دلیری مت کرو ہمارا عذاب
 ایسا ہے اِذَا نَزَلَ لِبَاسُ حَتِّهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِ مَن حَبْوَقْتِ اُترے لگا عذاب آگے
 میدان میں پس بری مصیبت کی صبح ہوگی ڈرائے گئے لوگوں کی اصل آیت میں لفظ
 نَزَلَ غَائِب کا صیغہ تھا جسکا فاعل ہے عذاب آنحضرت نے نَزَلْنَا جمع مشکلم کا صیغہ
 فرمایا اور ضمیر جمع کو فاعل بنایا اور ایسا ہی لفظ ہم (ضمیر جمع مذکر غائب) کو جو راجع ہے
 طرف کفار مکہ کے حذف کر کے اُسکی جگہ قوم فرمایا اور اہل خیبر کو مراد کہا۔ اور خلیفہ ثانی
 امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ نے بحالت محاصرہ دیوار پر سے سر نکال کر باغیوں کو مخاطب
 کر کے فرمایا یَقَوْمُ کَلَامِیْجِ مَن کَم شَقَاقِی اِنْ یَصِیْبُکُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمِ
 هُوْدٍ اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ وَّ مَا قَوْمُ لُوطٍ مِّنْکُمْ بِعَجِیْدٍ رواہ ابن ابی شیبہ اسے میری قوم نہ کہنا
 میری صند سے ایسی چیز جس سے پہنچے تمکو (عذاب) حبس پہنچا نوح علیہ السلام کی قوم اور
 ہود کی قوم اور صالح کی قوم کو اور لوط علیہ السلام کی قوم تم سے کچھ دور نہیں روایت
 کیا ہے اسکو ابن ابی شیبہ نے۔ قرآن شریف میں ہے کہ غیب علیہ السلام نے اپنی
 قوم کو اس سے مخاطب فرمایا تھا اور خلیفہ ثالث نے محمد بن ابی بکر اور انکے ساتھیوں
 کو خطاب کیا طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما نے امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے بیعت
 کے پیچھے یہ بات کہی یا لَعْنَةُ اٰدَمَیْنَ وَلَمْ یَبَالِغْ قَلْبُہَا اُسکے ساتھ ہمارے ہاتھوں نے

بیعت کی ہے اور ہمارے دلوں نے بیعت نہیں کی آپ نے سکر فرمایا فن نکلت
 فاما نیکٹ علی لفسدہ ومن اوفی بما عاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجر اعظیما پس جو
 شخص عہد توڑیگا پس سوائے اسکے نہیں کہ بد عہد ہی کریگا اور پرفنس اپنے کے اور جو
 کوئی پورا کرے جس پر اقرار کیا اللہ سے وہ دیگا ثواب اُسکو بڑا ہیہ آیت بیعت الرضوان
 والوں کے حق میں نازل ہوئی تھی خلیفہ چہارم نے اپنی بیعت والوں کے حق میں بڑی
 صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابو موسیٰ نے کسی شخص کو ایک مسئلہ میں فتویٰ دیا
 اور اس شخص کو کہا جاؤ حضرت ابن مسعود کے پاس وہ بھی میرے فتویٰ کے موافق فتویٰ
 دیگا جب وہ شخص ابن مسعود کے پاس آیا اور ابو موسیٰ کی بات اُسکو سنائی ابن مسعود نے
 کہا قد ضللت اذا وما انا من المهتدین اقضی فیہا بما قضی النبی صلعم الخ
 یعنی تحقیق گمراہ ہو جاؤں میں (اگر ابو موسیٰ کے موافق فتویٰ دون) اور نہ ہوں میں
 راہ پانیوالوں میں سے میں حکم کروں گا وہ جو حکم کیا رسول صلعم کو بیکھو قرآن میں تو ضللت
 کے متکلم رسول اللہ ہیں اور ابن مسعود نے اپنے آپکو متکلم کر دیا۔ قرآن و حدیث میں
 ایسی مثالیں بہت پائی جاتی ہیں اگر سب کو لکھیں تو ایک دفتر بن جائے ناظرین کو یاد
 ہو گا ہمارے ملا صاحب نے پہلے بہ قاعدہ وضع کیا تھا جو سب ذکر امد دعا توفیقی ہیں
 یعنی انہیں الفاظ کے ساتھ دعا کرنی جائز ہے جو الفاظ قرآن و حدیث میں آگئے
 ہوں مثلاً لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین اب فرماتے ہیں کہ
 دعا ما ثورہ پڑھتے وقت اگر کوئی شخص اپنے آپکو مراد رکھیں تو گنہگار ہو گا مثلاً س بنا
 ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنکونن من الخاسرین۔ سرب انی مسنی
 الضرو انت ارحم الراحمین۔ سرب لا تد مر فی فردا وانت خیر الوارثین۔
 جو شخص ان دعاؤں کو پڑھے تو ہم سمجھے کہ میں حضرت آدم اور حضرت یوب اور حضرت
 زکریا علیہم السلام کا قصہ بیان کرتا ہوں اور اپنے لئے جناب الہی سے کچھ نہیں چاہتا

غرض دعائے ماثرہ وغیرہ سب سے لوگوں کو روکتے ہیں ہم ایسے مجتہد کے
 حق میں دعا کرتے ہیں جو خدا اسکو ہدایت کرے **مخالطہ** ۱۵۴
 اور بعض ادعیات حکایتیں ہیں جیسا کہ التحیات کیونکہ اگر حکایت نہ ہو تو التحیات میں
 ندا و خطاب واقع ہے جیسا کہ السلام علیک ایہا النبی اور خطاب حاضر کو ہوتا ہے رسول
 اللہ معلوم حاضر نہیں بلکہ حیات ہی نہیں اگر اسکو حکایت شب معراج کا پڑنا نہ مقرر کریں
 تو اس پر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں ایک خطاب غیر موقع دوم کلام فی الصلوۃ بیغیر
 صلوۃ ہے اسید واسطے علماء نے تصریح کی ہے کہ اسکا پڑنا حکایت ہے اس مسئلہ کو
 شیخ عبدالحق نے اپنی تصانیف میں مصرح لکھا ہے **ہذا** ۱۵۵ ملا صاحب آپ کو اور شیخ
 عبدالحق کو کیونکر معلوم ہوا کہ شب معراج میں بطور راز و نیاز کے الفاظ التحیات کے پڑنے
 گئے تھے اور اب تمام امت محمدی کو بطور حکایت پڑھنے کا حکم ہے شاید آپ اور شیخ صاحب
 اردلی میں۔ آنحضرت کے ساتھ گئے ہونگے چشم دیدہ حال آپ بیان کرتے ہیں ورنہ اگر
 قصہ کی صداقت پر کوئی سند معتبر لائی آپ تو صحاح پر عمل کریں کسی صحیح سند
 سے ثابت کیجئے نہ ہو سکے تو روایت حسن یا ضعیف ہی لائیے مگر اتنا خیال رہے جو ثبوت
 متداولہ حدیث کا حوالہ دیا جاوے ورنہ شیخ جیسے متاخرین کا قول سند نہیں ہو سکتا دراصل
 یہ قصہ بالکل غلط ہے کسی محدث نے اپنی کتاب میں نقل نہیں کیا ایسی بے اصل
 بات کا نقل کرنا گویا اللہ اور رسول پر بہتان باندھنا ہے۔ آنحضرت فرماتے ہیں کفی بالمرء
 کذباً ان یحدث بکل ما سمع آدمی کی دروغ گوئی کی یہی کافی علامت ہے جو کچھ
 کسی سے سنے سوائے گمراہی اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ آدمی بازار سے گپوں
 کا اعتبار نہ کرے اور خواہی باتوں کو نقل نہ کرتا پھرے۔ لوگ ناقل کے اعتبار پر
 اس بات کو سچ جانتے ہیں حالانکہ دراصل وہ بات جھوٹی ہوتی ہے۔ ملا صاحب نے
 کسی معراجنا مہ پڑھنے والے سے یہ قصہ سنکر نقل کر دیا ہے اور دل میں سمجھ لیا

(افواہ خلق نقارکہ خدا) ایسی مشہور بات کی کچھ تو اصل ہوگی صحیح بخاری میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلعم ہم لوگوں کو قرآن مجید کی طرح التحیات سکھلاتے اور ہم آنحضرت کے ایام حیات میں السلام علیک ایہا النبی کہتے تھے اور بعد وفات کے السلام علی النبی کہنے لگے۔ پہلا اگر صحابہ کرام بسبیل حکایت پڑھتے ہوتے تو کاف خطاب کو کیوں ترک کرتے نقل میں نصرت جائز نہیں ہوتا باقی جواب یہ ہے کہ جو لوگ بعد رحلت حضرت رسالت مآب کے السلام علی النبی بغیر کاف خطاب کے پڑھتے تھے ان پر کوئی شبہ وارد نہیں ہوتا نہ غائب کو خطاب نہ کلام فی الصلوۃ البتہ یا ران نبی صلوٰۃ میں سے جو لوگ یا یام قیام دنیا اور نیز بعد از رحلت بطرف ماء اعلیٰ کاف خطاب سے السلام علیک کہتے رہے ان پر آپ معترض ہو سکتے ہیں۔ پس انکا جواب یہ ہے کہ بے شک نماز میں کلام کرنا منع ہے مگر جہاں اللہ اور رسول کا حکم ہو وہاں کچھ مضائقہ نہیں بلکہ وہ بولنا ہی عین عبادت ہے چنانچہ ابی بن کعب نماز پڑھتے تھے اور آنحضرت نے انکو آواز دی حضرت ابی اپنے آپکو معذور جانکر جھپکے ہوئے نماز سے فارغ ہو کر حاضر خدمت شریف ہوئے اور پھر بیان کیا آنحضرت نے فرمایا تو نہیں جانتا اللہ جل شانہ فرماتا ہے یا ایہذا الذین آمنوا استجبوا للہ وللرسول اذا دعاکم لہ اے اہل ایمان مان کر و تم اللہ اور رسول کے سامنے جو وقت وہیں پکاریں ایسا ہی التحیات میں اگر تکلم پایا جاتا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ دعا خود رسول اللہ صلعم نے قرآن مجید کی طرح لوگوں کو سکھلائی ہے جب رسول خدا جائز گفتگو کی دین تو پھر مانع کون ہے رہا خطاب غائب یا میت اسکا جواب یہ ہے کہ بیشک حقیقتاً رسول خدا صلعم حاضر اور زندہ نہیں ہیں مگر حکما ہیں ابو داؤد اور بیہقی روایت کرتے ہیں ما من احد یسلم علی احدہ اللہ علی روحی اذہ علیہ السلام جب کوئی شخص مجھ کو سلام کہتا ہے اسوقت اللہ جل شانہ میری روح مجھ پر اوٹا مانتا ہے اور میں اسکو جواب سلام دیتا ہوں

پس جبکہ ہمارا سلام آپ کو پہنچ جاتا ہے اور آپ کچھ جواب بھی دیتے ہیں تو یہ خطاب غیر محل نہ ٹھہرا اور دوسری روایت میں ہے ان لله ملائکتہ سیاحین فی الارض یبلغونی من امتی السلام و اسہ النساء و ابن حبان فی صحیحہ و الحاکم و صحیحہ تحقیق اللہ کے فرشتہ ہیں سیر کر نیوالے زمین میں مجہ کو پہنچاتے ہیں میری امت کی طرف سے سلام روایت کیا اس حدیث کو نسائی نے اور ابن حبان نے روایت کیا اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا اور صحیح کہا ان دونوں حدیثوں کی رو سے اگر کوئی شخص نماز میں یا خارج از نماز بوقت درود یا سلام کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب سمجھے تو بیشک جائز ہے ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بجا کث خطبہ منبر پر چڑھ کر صحابہ کبار کے ایک جماعت کے رو برو گوگون کو التحیات پڑھاتا تھا اور اس میں لفظ سلام کا خطاب کے ساتھ یعنی السلام علیک سکھایا کسی صحابی نے اس پر انکار نہ فرمایا گویا تمام صحابہ کا اس پر اتفاق اور اجماع ہوا جائے حیرت ہے کہ ملا صاحب اجماع صحابہ پر اعتراض کرتے ہیں اور پھر اس سے ٹبرہ کر فرماتے ہیں (رسول خدا صلعم) حاضر نہیں بلکہ حیات ہی نہیں ناظرین انصاف پسند ملا صاحب کے ان دونوں اعتراضوں کو زیر نظر رکھ کر اس قصیدہ نعتیہ کو ملاحظہ فرما وین جواب نے اپنے رسالہ کے اخیر میں الحاق کیا ہے اس میں کہیں آپ سلام سے آن حضرت کو مخاطب کرتے ہیں کہیں اور کلام سے ہی کوئی پوچھے یہ خطاب کس قسم کا ہے۔ اگر شعر گوئی کے وقت حقیقتاً رسول اللہ صلعم کو حاضر اور سمیع جانکر مخاطب کرتے ہو تو شرک صریح لازم آئے گا آخر یہی کہو گے ہم نے شعراء کے قاعدہ کے موافق رسول اللہ کو حاضر و سمیع فرض کیا ہے گو حقیقتاً ایسا نہیں پس جو کام بتقلید شعراء آپ کے لئے جائز ہو جاتا ہے کیا با اتباع سنت سینہ نبویہ الا باقتدار صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہمارے اور آپ کے حق میں جائز نہیں ہو سکتا ملا صاحب نے اس قصیدہ میں شاعری کا بڑا زور دکھلایا ہے سچ بوجھ تو گویا شاعری

کی ٹانگ توڑی ہے نظم ناموزون قافیہ نثار دہشت سے عربی الفاظ غلط ہم اس موقع پر
اگر پورا تعقب کریں تو ایک ایسی ہی اور کتاب بنجاوے چونکہ ہمارے بحث سے بہت
خارج ہے اور ناظرین رسالہ کے اوقات بوقت مطالعہ ناحق ضائع ہوگی اس لئے ہم صرف
اُن غلطیوں کا ذکر کرتے ہیں جو احکام شرعیہ کے خلاف ہیں مثلاً کلمات شرک تزکیہ
نفس تفصیل اہل سنت والجماعت تاکہ طالبان حق کلمات شرک زبان پر نہ لاویں
اور ایہ دین کو منسوب بضلالت نہ کریں اور ملا صاحب جیسے اپنے مونہ سے میان مٹھوین
ہیں ویسے ہی انہیں معصوم صفت نہ سمجھ بیٹھیں بلکہ اس آیت کریمہ کا لحاظ رکھیں والشعرا
یتبعہم الغلو والی قولہ والہم یقولون مالا یفعلون شاعروں کی پیروی کرتے ہیں بلکہ
ہوئے لوگ اور شاعر وہ بات کہتے ہیں جو نہیں کرتے۔ اول آپ بسم اللہ کرتے ہی فرمایا
بحان وودودہ دانش فز وودنشونما کے ز نور علم و عمل کرد گوہرم کیا پیکو خاندان عقل
ودانش میں ترقی بخشے علم کامل اور اعمال صالح کے نور سے میرا وجود کیا اور تمام زمانہ
میں بے نظیر کرد یا سبحان اللہ ہم ایسے اور ہم ویسے خاندان دانش کون جنکو آپ خود
ہی گرفتار شرک اور بدعت جانتے ہیں اور ہمیشہ تذکرے ہیں کج وہی آپ کی ذات پر
صفات کے سبب علم و دانش کا گہرانہ اور جائے فخر ہو گیا خیر ہیں اس سے کیا غرض
نیک ہوں یا بد ان آیات قرآنی اور ملا صاحب کی لن ترانی کو دیکھنا چاہئے اللہ جل شانہ
فرماتا ہے ہوا علم بکم اذا انشاکم من الارض واذا نتم اجنتہ فی بطون
امہانکم فلا تزکوا انفسکم ہوا علم میں آتی وہ خوب جانتا ہے تمکو سو وقت سے
جب سے تمہیں پیدا کیا زمین میں سے اور جبکہ تم تھے بچے اپنی ماؤں کے پیٹ میں
پس پاکٹ ٹھہرا تم اپنے آپکو وہ خوب طرح جانتا ہے اُن لوگوں کو جو شقی ہیں اور فرمایا
اللہ تعالیٰ الذین یزکون انفسہم بل اللہ یزکی من یشاء کیا انہیں دیکھا تو نے
اُن لوگوں کی طرف جو پاک بتلاتے ہیں اپنے آپکو بلکہ اللہ ہی پاک کرتا ہے جسکو چاہتا

ہے۔ دیکھو یہ شران آیات کے خلاف ہے یا نہیں جس بات سے خداوند کریم نے
 روکا ہمارے بہادر شاہ نے اسی کا دعویٰ کیا کالا سے بدبریش خاوند کویم آگے
 چلکر کہتے ہیں یا زیتہ کفر و ضلالت زراہ فسق و فجور پوپہ پیری و جوانی بری نمود و جداء
 کفر اور گمراہی کے جھگل اور فسق اور فجور کی راہ سے بڑھاپے اور جوانی میں بری اور جدا
 رہا ہوں۔ صراح میں لکھا ہے فسق بیرون شدن بندہ از فرمان پس جس نے حکم سے
 باہر قدم رکھا نا فرمان اور گمراہ ہوا آکھو کمال علم و عمل کے سوا عصمت کا بھی دعویٰ ہے
 فرماتے ہیں کبھی ہم نے گناہ نہیں کیا کبھی عقاید باطلہ کے سبب گمراہ نہیں ہوئے
 جیسے ہوش سنبھالا سنبھلے ہی رہے انبا علیہم السلام معترف بذنوب تھے معافی مانگتے
 رہے اور خداوند کریم نے انکو مغفرت کی خوشخبری دیکر تسلی بخشی چنانچہ فرمایا لیغفر
 لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر تا کہ اللہ بخشے تیرے اگلے پچھلے گناہ باقی
 تمام اہل ایمان خالیف ہیں اپنے گناہوں سے ڈرتے ہیں تو بہ کرتے ہیں معافی چاہتے
 ہیں وہ چاہے بخشے یا کپڑے وہ کون ہے جو کبھی دائرہ حکم سے باہر نہیں نکلا اگر ملاحظہ
 اپنے نفس سے ایسا ہی حسن ظن رکھتے ہیں جیسا انہوں نے بیان بیان فرمایا ہے تو
 غالباً توبہ و استغفار بھی نہ کرتے ہونگے اسی اپنے رسالہ کے اول میں لکھتے ہیں کہ
 جب مجھے رسالہ قول سدید ہاتھ آیا تب طریقہ عمل بالحدیث نصیب ہوا اور رسالہ حمویہ
 دیکھ کر وہ باطل عقاید زایل ہوئے جو مدت العمر سے نقش خاطر تھے یہ دونوں رسالہ
 جناب کو اس بڑھاپے کی عمر میں دستیاب ہوئے ہیں واللہ اعلم بہر کس وجہ سے ایسا
 جوانی کی نیک سختی اور ضلالت کی نفی جتنا تھے ہیں کیا عقاید باطلہ جو مرکز خاطر تھے وہ
 ضلالت نہ تھی تو ہم ان شعرون میں آپ تمام اہل سنت و الجماعت کو گمراہی سے
 منسوب کر کے فرماتے ہیں بجان نفور ز اہل مذاہب شتی۔ کہ غرق بحر ضلال اندہ حرق نار ہوا
 نہ شافعی و نہ حنفی نہ مالکی مذہب نہ نقشبندی و چشتی و نہ کذا و کذا۔ کہتے ہیں ہمیں بل

و جان نفرت ہے مختلف مذہبوں سے جو گمراہی کے دریا میں غرق ہے اور
 ہوائے نفسانی کی آگ سے جلے ہوئے۔ نہ میں شافعی ہوں نہ حنفی نہ مالکی مذہب۔ نہ
 نقشبندی ہوں نہ چشتی نہ الیسا اور ویسا۔ حضرت کو اتباع سے بہت نفرت ہے اپنی ہی ایجا
 پر بہت خوش ہیں بقول شخصے۔ مان جو باروغن گندہ بد اگرچہ گندہ مگر ایسا دہندہ بد
 اس لئے سلف صالحین کو برا کہتے ہیں ایہ دین اور انکے اتباع حافطان شریعت
 و پاسبانان سنت ہیں انہیں کے ذریعہ سے ہکودین پہنچا انہوں نے بیان کیا فلاں
 حدیث صحیح فلاں ضعیف فلاں حدیث ناسخ ہے فلاں منسوخ وہی لوگ احادیث کے
 راوی ہیں اور وہی ناقل انہیں کی کتابوں سے کج تمام امت سبکدستی ہے اور
 انہیں کے اعتبار پر مدار کا رہے اگر وہ حنفی و شافعی ہونے کے باعث گمراہ تھے تو
 انکی روایت کا کیا اعتبار ہے امام بخاری نہ دارقطنی۔ نووی ذہبی۔ ابن حجر عسقلانی
 ابن عبدالبر طحاوی۔ ذیلی۔ ابن جوزی۔ ابن تیمہ حسانی۔ ابن قیم جوزی۔ محمد شوکانی۔
 وغیرہ جو محدث اور فقیہ تھے اور صد ہا اور ایسے سبھی ایہ اربعہ کے مذاہب کی طرف منسوب
 ہوتے تھے اگر ہم سب گمراہ ہیں تو فرمائیے ہدایت والا کون ہے طالب حق کو چاہئے
 بزرگان دین کو اپنا پیشوا سمجھے اور انکا اتباع کرے جس مسئلہ میں خطا دیکھے وہاں
 انکی پیروی چھوڑ کر حق کا اتباع کرے نہ خوارج کی طرف بدگوئی کرے اور نہ روافض کی
 طرح اندھی تقلید میں پھنسے۔ ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالاٰیمان
 ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک رؤوف الرحیم اے رب ہمارے
 بخش ہکوا اور ہمارے بہائیوں کو جو ہم سے سابق تھے ایمان میں اور نہ کہ ہمارے
 دلوں میں مومنوں کی بُرائی کا لگاؤ اے رب ہمارے بیشک تو ہے مہربان رحم والا
 دیکھو اس آیت سے بدظنی اور بدگوئی کی کیسی ممانعت پائی جاتی ہے بلکہ حکم اس
 حدیث نبوی کے من لکم لیکم الناس لکم لیکم اللہ جو لوگوں کا شکر گزار انہیں

وہ اللہ کا شکر بھی نہیں کرتا انکی مساعی جمیلہ کی شکر گزار ہی ہم پر واجب ہے اگر ہم ملا صاحب سے سوال کریں کہ جو کچھ آپ جانتے ہیں یہ کہاں سے سیکھا تو اوکچھ جواب نہ بن پڑیگا سو اس کے کہ مقرر ہوں یہ سب انہیں کا فیض ہے۔ چہارم بیان آپ شرک کا اقرار کرتے ہیں۔ منہم کہ غرہ نامہ بنام صاحب تست سجہ علی ولی ملقب بنی تم الخلفا میں ہوں جو میرے نام کی روشنی اسے بنی اللہ تیرے یار کے نام سے ہے۔ جسکا نام ہے علی خدا کا ولی اور خلفاء کا ختم کرنیوالا اس شعر میں آپ نے رسول خدا کو مخاطب کیا اور بصراحت تمام یہ بات بتلائی کہ غلام علی کے نام میں لفظ علی جبکی طرف لفظ غلام کی نسبت ہے وہ امیر المومنین علی کا نام ہے خدا کا نام نہیں یضاهئون قول الذین کفرو قاتلہم اللہ خدا انکو مارے مشرکوں جیسی بات مونہ سے نکالتے ہیں۔ خداوند کریم فرماتا ہے لن یستنکف المیع ان یکون عبد اللہ ولا المثلثة المقربون نہیں انکار کرتا مسیح اللہ کا بندہ ہونے سے اور نہ مقرب فرشتے۔ تمام انبیاء اور حضرت خاتم المرسلین کا فخر ہے کہ وہ اللہ کے بندے کہلاوین اور جہان پروردگار نے قرآن مجید میں کسی کو مہربانی سے یاد کیا ہے اسکو عبد کا لقب دیا ہے افسوس آپ نے اپنے نام کی ایسی شرح کی جو سارا بہرہ کہو دیا اگر کوئی اور شخص آپ کے نام کے ایسے معنے کرتا تو ہم بجا ط آپکی مولویت کے کبھی اعتبار نہ کرتے۔ غیر خدا کی طرف عبودیت کی نسبت کرنی شرک ہے جسکو شک ہو وہ اس آیت کی تفسیر دیکھ لے فلما اتاہما صالحا جلالہ شہر کا فیما اتاہما فقالی اللہ عما لیشرون اب ہم ملا صاحب سے استفتا کرتے ہیں کہ غلام حسین اور میران بخش اور لگا ہیا نام رکھنا ہی جائز ہے یا نہیں بنیوا تو جبر ابعت کو جو سنت ہے بدعت کہنا اور مشابہت مشرکین پر فخر کرنا خاص ملا صاحب کا حصہ ہے فالی اللہ المشتکی والیہ یوجع الاماں ناظرین کو ہم ایک بات اور جتاتے ہیں کہ ملا صاحب نے اپنے قصیدہ میں دعویٰ کیا تھا کہ اسرار مبارک نبی صلعم اسرار الہی

کی طرح سب توقیفی ہیں یعنی جو نام شریعت سے ثابت ہیں اور قرآن حدیث میں آگئے ہیں وہی اطلاق کیجائیں گے سو ان ناموں کے اور نام اگرچہ وہی معنی رکھتا ہو اطلاق کرنا درست نہیں چنانچہ فرماتے ہیں اپنے پر لازم کر لیا کہ بجز اس لفظ کے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے استعمال نہ کرو لگتا اور اس قصیدہ میں برخلاف فسرط اور التزام کے ایسے ناموں سے آنحضرت کو نامزد کیا ہے جن کا کتاب اللہ اور سنت سے کچھ ثبوت نہیں مثلاً مکمل عیون حیا - ملیک - حنفی صنفی اگر دعویٰ ہے تو قرآن و حدیث سے بعینہ ہی نام لگا لکرو کہلاوین اور ناظرین رسالہ ہذا اپنی اطمینان اور ہماری صداقت کے واسطے اسماء نبوی جو نوذ نہ نام الہی کے ساتھ چپے ہوئے ہوتے ہیں پڑھ کر دیکھ لیں ان میں کہیں یہ نام نہ ہونگے بلکہ بعض نام تو ایسے ہیں کہ ان کا خلاف شریعت سے پایا جاتا ہے مثلاً مقتداے ملایک حضرت فرماتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام میرے معلم تھے اور نماز سکھانے کو میرے امام ہوئے اور آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ مقتداے ملائیک ہیں یہہ ہیں کتاب و سنت کہیں ثابت کر دو جو رسول اللہ مقتداے ملائیک ہیں اور فرشتوں پر ایسی اقتدا لازم ہے ہمارے نزدیک اسماء نبوی توقیفی نہیں ہیں کیونکہ اسماء نبوی کے توقیفی ہونے پر کوئی دلیل کتاب و سنت بلکہ کوئی قول کبرائے امت سے نہیں پائی جاتی ہے لہذا ہم کہتے ہیں جو تعریف و زبردگی کے نام (سواء صفات مختصہ بارتعالیٰ کے سب آپ کی ذات بابرکات پر اطلاق ہو سکتے ہیں یہیں صرف یہہ جتلانا منظور ہے کہ ملا صاحب اپنی بات کے ہی پابند نہیں ہیں **مغالطہ ۱۷۳** جاننا چاہئے کہ فقہاء رحمہم اللہ نے استعمال آیات قرآنی اپنی کلام سے خواہ تفسیر سے ہو خواہ اقتباس سے منع فرمایا ہے اور کفر لکھا ہے تفسیر اور اقتباس فی المعنی ہیں حاصل معنی اسکے یہہ ہیں کہ دوسرے کی کلام کے مضمون کو اپنی کلام کے مضمون میں لے آنا اور اسکو اپنی جنس کلام سے کر دینا اور سباق پہلے کلام سے

نکال دینا **ہدایہ** ملا صاحب نے اقتباس اور تفسیر کے بیان ایسے معنی بیان کئے جو بالکل غلط ہیں آپ فرماتے ہیں تفسیر اور اقتباس کے معنی ہیں کسی کی کلام کا مضمون اپنی کلام میں لانا اس غلطی سے صاف ثابت ہے کہ آپ کو علم سے بالکل مس نہیں شاید تلمیذ بھی نہیں پڑھی صاحب تلمیذ لکھتا ہے اما التضمن فہو ان یضمن الشعر شیئاً من شعر الغیر یعنی تفسیر نہیں ہے کہ دوسرے کے شعر کو بالفاظ اپنے شعر میں کوئی لے آوے بلکہ عیاث اللغات بھی نہیں دیکھی عیاث اللغات میں ہے تفسیر اور آوردن شعر مشہور و گیر۔ اور شعر خود اور تلمیذ میں ہے و اما لا اقتباس فہو ان یضمن الکلام شیئاً من القرآن والحديث کلا نہ منہ اور عیاث میں ہے اقتباس اند کے از قرآن یا حدیث در عبارت خود آوردن بے اشارت یعنی اقتباس کیا چیز ہے اپنی کلام کے ضمن میں قرآن مجید کی کوئی آیت یا حدیث کا کچھ حصہ لانا بدون جملانے اس بات کے کہ یہ قرآن یا حدیث میں سے ہے۔ غرض شعر کی تفسیر کو اصطلاح میں تفسیر کہتے ہیں اور آیت و حدیث کی تفسیر کو اقتباس آپ نے دونوں کو ایک کر دیا اور تفسیر و اقتباس میں جو ہم شرط تھی کہ شعر یا آیت و حدیث کو بالفاظ اپنی کلام میں داخل کرے بلکہ نقل معانی کو تفسیر و اقتباس مقرر دیا اور یہ قید (پہلے سیاق سے نکال دینا) اپنی طرف سے بڑا دیا۔ صاحب تلمیذ لکھتا ہے وهو ضربان مالہ ینقل فیہ عن معنایہ الاصلی کما تقدروہ خلافت یعنی اقتباس دو قسم ہے ایک وہ جو معنی اصلی سے نہ پہرا جاوے دوسرا یہ جو معنی اصلی سے منتقل ہو جاوے غرض دونوں قسم کو اقتباس کہا جاتا ہے ایک ہی میں جس میں نہیں۔ باقی رہا تحقیق مسئلہ اقتباس واضح رہے کہ کلام اللہ کا اقتباس جائز ہے چنانچہ ہدایت نمبر (۱۷۱) میں سوال احادیث و آثار ہم بخوبی ثابت کر چکے ہیں اس مقام پر بھی چند روایات پیش کی جاتی ہیں کہ حق

از باطل معلوم ہو جاوے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر کو پہنچے یہ کلمات فرمائے انا اذا
 نزلنا مباحتہ قوم فساء صباح المنذرين قرآن مجید میں ہے فاذا نزل لبسنا
 فساء صباح المنذرين۔ نزل غائب کا صیغہ تھا جس کا فاعل ہے عذاب آنحضرت
 نے نزلنا جمع متکلم کا صیغہ فرمایا اور ضمیر جمع کو فاعل بنایا اور ایسا ہی لفظ ہم جو
 راجع ہے طرف کفار مکہ کے حذف کر کے اُسکی جگہ قوم فرمایا اور اہل خیر کو مراد
 رکھا اور قربانی فرج کرتے وقت فرمایا انی وجہتی وجہی للذی فطر السموات
 والارض علی ملۃ ابرہیم حنیفاً ما انا من المشرکین قرآن مجید میں حکایت
 ہے ابراہیم علیہ السلام سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر اپنے آپ کو فاعل
 وجہت کا ٹھہرایا اگر رسول اللہ کو فاعل وجہت نہ بناوین تو لفظ علی ملۃ ابرہیم راجع
 حال ہے فاعل وجہت سے نہیں بنا اور فرمایا بادئہ والاعمال سبعا الی قولہ
 الساعة اذ ہی وامر۔ جملہ والساعة اذ ہی وامر آیت قرآنی ہے آپ نے
 اپنی کلام میں ملائی اور فرماتے تھے اللهم فائق الاصباح وجاعل اللیل سکناً
 والشمس والقمر حباً نا اقص عنی الدین واغنی عنی الفقر۔ فائق الاصباح حباً
 تک قرآن کی آیت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعا کے ضمن میں لائے۔ حضرت ابن
 مسعود نے فرمایا قد ضللت اذا وما انا من المتہدین اقصی فیہا بما قضی النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث یعنی تحقیق میں گمراہ ہو جاؤں (اگر ابو موسیٰ کے موافق فتویٰ دونے)
 اور نہ ہوں میں راہ پانے والوں سے میں حکم کروں گا وہ جو حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دیکھو قرآن میں قد ضللت کے متکلم رسول اللہ ہیں اور ابن مسعود نے اپنے آپ کو
 متکلم ٹھہرایا اور آیت قرآنی کو اپنی کلام میں درج کر دیا۔ اور عبد اللہ بن عمر نے کہا
 طاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الصفا والمروة سبعا وقد کان لکم فی رسول اللہ
 السوة حسنة۔ قد کان تک قرآن مجید کی آیت ہے عبد اللہ بن عمر اپنی کلام

تتقی علیہ
 والیہ اور اولیہ
 رواہ النبی
 رواہ النبی
 رواہ النبی

کے سیاق میں لائے اور ابو بکر صدیق نے اپنے وصیت نامہ میں لکھوایا۔ الخ
استخلفت علیکم بعدی عمر بن الخطاب فاسمعوا له واطيعوا والی لہ مال اللہ
ورسولہ وودینہ ونفنی وایاکم خیرا فان عدل فذلک ظنی بہ وعلمی فیہ
وان ابدل فلکل امرئ ما اکسب والحیو رحت ولا اعلم الغیب وسیعلم الذین
ظلموا ای منقلب ینقلبون والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آیت قرآنی کو اپنی
کلام کے ضمن میں داخل کر دیا۔ ان روایات سے اقتباس کے دونوں قسموں کا
جواز ثابت ہوا۔ اور اس قسم کی روایات صحیحہ بہت ہیں انکے استیعاب کے واسطے
سفر جلیل چاہئے اس مختصر میں سب کا استیفا ناممکن ہے پس اگر کوئی گناہ فقیہ
برخلاف احادیث نبویہ و قواعد فقیہہ مسلمانوں کو ناحق کافر کہے گا تو کیا وہ فی الواقع کافر
ہو جائیگے معاذ اللہ بلکہ وہ خود فقیہ نہیں جو ایسا فتویٰ دے۔ فقہاء کے نزدیک اگر
سو وجہ کفر کی ہو اور ایک اسلام کی تو یہی کافر کہنا جائز نہیں چہ جائیکہ ایک ہی وجہ
کفر اور بُرائی کی نہ ہو اور لوگوں کو کافر کہا جائے۔ خاص کر ملا صاحب پر سخت افسوس
ہے اتباع حدیث کے مدعی ہو کر ایک فقیہ کے کہنے سے صرف اقتباس کلام الہی کے
سبب سے جو اخبار و آثار سے ثابت ہے مسلمانوں کو کافر بتلاتے ہیں اور اندھی
تقلید میں پڑتے ہیں۔ طرفہ یہ ہے کہ عینی مثالین ملا صاحب تفسیر و اقتباس کی لائے
ہیں کسی معنی کو وہ ٹھیک نہیں۔ صحیح معنی تو آپ جانتے ہی نہ تھے غانہ ساز تعریف
کے موافق ہی ان مثالوں میں تفسیر نہیں پایا جاتا۔ چنانچہ ہم موافق ہر دو تعریف کے
۲۷۵ کے شبہات کا جواب دینگے **مغالطہ ۱۷۵**۔ اب چند مثالین اقتباس اور
تفسیر کی فارسی اور عربی سے لکھی جاتی ہیں مولوی جامی فرماتے ہیں بدیت شہاد
سبوحیان گردون صلاوہ۔ کہ سبحان الذی اسمری لعبدہ۔ مولوی صاحب نے پہلے
مصرعہ کے مضمون سے آیت سبحان الذی ملائی ہے اور قرآن کے سیاق سے

نکال دیا **ہدایہ** آپ کے نزدیک تضمین اور اقتباس ایک چیز ہے اور دونوں کی تعریف یہ ہے جو دوسرے کی کلام کا مضمون اپنی کلام میں لاوے۔ اس شعر میں بالفاظ دوسرے کا قول نقل کیا گیا ہے پس نہ تضمین پائی گئی اور نہ اقتباس۔ اور موافق اصطلاح کے اُسکو تضمین نہیں کہہ سکتے۔ تضمین کی تعریف ہے دوسرے کا شعر اپنے شعر میں درج کرنا اور آیت سبحان الذی شعر نہیں۔ رہا اقتباس اصطلاحی لفظ اس شعر میں پایا جاتا ہے مگر شاعر نے سبحان الذی کو قول ملا بلکہ کہہ کر اپنے شعر کے مصرعہ آخری میں درج کیا ہے۔ نہ ایسے طور پر کہ قول حق جل و علی ہو نیکا احتمال ہی باقی ہو۔ الغرض اس شعر میں تضمین و اقتباس کسی طرح پائے نہیں جاتے۔ ہاں مولوی جانی پر اس نقل کی تصحیح کا سوال باقی ہے **مغالطہ ۱۷۵**۔ اور سعدی ص ۱۷۵ فرماتے ہیں۔ زینہار از قرین بد ز نہار بچہ و قنار بنا عذاب النار۔ اور حافظ کہتا ہے۔ چشم حافظ زیر بام قصر آن حور اسرشت بکشیوہ جنات تجری تحتہ الانہار داشت بچہ و یکہو دونون شاعرون نے قرآن کو سیاق سے نکال دیا ہے اور اپنی کلام میں درج کر دیا **ہدایہ** کسی تعریف کے موافق ان دونوں شعروں میں تضمین نہیں اور قرآن کو سیاق سے نکالا سعدی نے قرین بد کی تکلیفوں اور بُریوں کو عذاب جہنم نہیں ٹھہرایا اور مولوی ہم نشین کی مجاورت کو دوزخ قرار دیکر یہ آیت نہیں پڑھی اسکے صحیح معنی یہ ہیں کہ اے پروردگار بُری صحبت سے محفوظ رکھتا کہ ہر وقت کے ملاپ سے میرے دل کا میلان اُس طرف نہ ہو جائے اور اُس میلان کے سبب تیرا قہر نازل نہ ہو چنانچہ الجبل شامہ فرماتا ہے ولا تزلزلنا الذین ظلموا فتمسکم الناس اور تم مست جبکہ ظالموں کی طرف پس تہہیں چہو گئی آگ۔ حضرت شیخ نے بڑے بار کو موجب دخول نار جاکر اُسکی صحبت سے پناہ چاہی اور دُعاے مانورہ پڑھی۔ آپ اگر اس پر بھی کافر کہتے ہیں تو اسکا انصاف اللہ کے سامنے ہو گا۔ اور حافظ نے اپنے

شعر میں کسی کا مضمون نقل نہیں کیا۔ الفاظ نقل کئے ہیں۔ آپ کی اصطلاح موافق تفسیر اور اقتباس نہیں پایا جاتا اور اصطلاح علماء کے بموجب تفسیر نہیں کہہ سکتے کیونکہ جنات تہی کی کا شعر نہیں۔ ان اقتباس سے لیکن قرآن کو سیاق سے نہیں نکالا حافظ نے لفظ شیوہ کہہ کر اس شبہ کو دور کر دیا یعنی چشم حافظ تہر اور قصر شاید جنات نہیں بلکہ حافظ کار و ناقص کے نیچے کھڑا ہو کر جنات تہی تحتہا الانار سے مشابہت کہتا رہتا۔ آپ نے غضب کیا قصور فہم سے شعرون کے معانی لگا کر کفر کا فتویٰ جاری کر دیا۔ اگر ایسا ہی ہے تو آپ کے اس رسالہ کے اول بسم اللہ لکھی ہے اور اخیر میں الحمد للہ رب العالمین اور الی اللہ المشعلی و هو علیم بذات الصدور اب خود اپنے حق میں اس اقتباس کرنے پر کیا فتویٰ دو گئے۔ ایک برجستہ جواب میں آپ کو بتلاتا ہوں۔ آپ کہہ دیں ہم مرفوعہ القلم ہیں۔

وہی اللہ علیہ السلام ہے اس کا قول ہے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** و زعم الملک یومہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** فلیعلمون هذا من الکذاب۔ آیت قرآن میں مرجع عام ہے اور اس سے مرجع اسکا ہوا و شاہوں کو پتہ چلا ہے جو اپنے دعویٰ پر غور کرنے ہیں اور قرآن کو سیاق سے نکال دیا۔

ہدایہ ملا صاحب کی تعریف کے موافق اس شعر میں ہی تفسیر اور اقتباس نہیں پایا جاتا۔ اور یہ جواب فرماتے ہیں (آیت قرآن میں مرجع عام ہے اور قرآن کو سیاق سے نکال دیا) مرجع عام نہیں بلکہ خاص ہے خاص قوم صالح کا ذکر ہے۔ اور اگر مرجع عام فرض کیا جاوے جیسا آپ نے بیان فرمایا ہے تو اس صحت میں کچھ اعتراض ہی باقی نہیں رہتا۔ کیونکہ حکم عام اپنی تمام افراد پر صادق آسکتا ہے مثلاً ان اللہ لا یھدی کید الجنانین۔ اللہ نہیں چلاتا فریب و غابازون کا یہ آیت عام و غابازون کے حق میں ہے اور ایسی ہی دلیل للمطففین خرابی ہے

فتاویٰ کی تقلید کرنی چاہتے تھے تو یوں فرماتے جو شخص آیت وحد میثاق سے
 ٹھہرا کر یگا وہ کافر ہو جائیگا آپ نے مطلق تضمین و اقتباس کو کفر ٹھہرا دیا۔ اور جن
 اہل مذاہب کو غرق بحر ضلالت کہتے تھے انہیں کی تقلید سے خوف گرد آپ ہاکٹ پڑ
 غوطہ کمانے لگے۔ **مغالطہ ۱۷۸** اور محیط میں ہے جو شخص لوگوں کو
 جمع کر کے کہے فخرنا ہم فلم نفادس منہم احدا یا کہے فجھا ہم جمعا یا کہے
 فجھا ہم عندنا کافر ہوتا ہے **ہدایہ** مصنف محیط کا حال معلوم نہیں
 مگر ہمارے مآضی صاحب کو قرآن مجید میں کمال مہارت کا دعویٰ ہے شاید تیسرے
 فقرہ کو نقل کرتے ہوئے غور سے نہیں دیکھا۔ ورنہ فجھا ہم عندنا کو آیات قرآنی

۱۷۸

میں شمار نہ کرتے۔ اور اگر سوچ سمجھ کر آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں تو یہ سمجھا جائیگا
 کہ آپ کے نزدیک عربی بولی میں کلام کرنا کفر ہے **مغالطہ ۱۷۹** اور بدرالشر

۱۷۹

یا صاحب تنہم فتاویٰ نے لکھا ہے کہ سنا میں نے بعض اکابر سے کہتے تھے کہ
 جو شخص امر کے مقام میں کہے بسم اللہ جیسا کہ کوئی پوچھے کہ داخل ہوں میں یا چڑھ
 جاؤں یا کہے آگے آؤں میں یا چلا جاؤں میں وہ شخص جواب دے بسم اللہ یعنی
 میں نے تجھ کو اذن دیا کافر ہوتا ہے اور روٹی آگے رکھ کر کہنا بسم اللہ کافر ہوتا ہے
ہدایہ اس مفتی نے بڑبڑا کر کہا ٹی اور ایسی بات کہی جو خالی نہ جائیگی جسکے
 حق میں یہ فتویٰ تکفیر جاری کیا گیا اگر وہ مستحق اسکا نہ ہوا تو کہنے والے کو مرگز
 نہیں چھوڑتا اتنی سمجھ ہی نہیں کہ بسم اللہ کا متعلق اکثر مقدر ہوتا ہے یعنی متکلم کی
 مراد ایسے موقع پر بسم اللہ کہنے سے یہ ہوتی ہے داخل باسم اللہ اور کل باسم اللہ
 جیسے کتابوں اور رسائل کے شروع میں بسم اللہ کے ساتھ ابتدا و اصف تھکتے ہیں
 پس اس میں دلیل اور ذلیل فتوے سے لازم آتا ہے کہ تمام جہان کافر ہو جائے
 خاص کر اہل علم اور صاحب تصنیف جو اپنی کتب اور رسائل کے عنوان میں قدیم سے

بسم اللہ لکھتے رہے ہیں وہ سب کافر ہو جاوین العیاذ باللہ جس نے گہر میں آنے
 والے لکھیا کوٹھے پر چڑھنے والے یا دسترخوان آگے چکر کہا نے والے کو کہا بسم
 تو اس کے مطلب یہ ہے کہ اللہ کا نام لیکر اندر آ جایا کوٹھے پر چڑھ جایا کہا نا شروع
 کر دے اس نے تبرکات و تعظیماً اللہ کا نام لیا آپ فرماتے ہیں کافر ہو گیا۔ اس
 فتویٰ میں فقہا سے ہی دس قدم آگے بڑھ گئے انہوں نے کتاب اللہ کی بے ادبی
 سے منع کیا تھا آپ نے تعظیماً نام لینے سے ہی منع کر دیا **مغالطہ ۸۰** ابن
 کہتا ہوں کہ فقہا نے لکھا ہے ملا علی قاری خواہ غصے ہوں یا راضی کیا بھلا کلمہ کفر کا
 جہان میں متعل ہو جائے تو جائز ہو جاتا ہے نعوذ باللہ من ذلک **ہدایہ**
 ملا صاحب گہرا بیٹے نہیں ملا علی کی خطا اور تقصیر بتلائیے کیا انہوں نے کسی آیت
 سے انکار کیا یا حدیث سے سر بہرہ ہے جو آپ اس قدر ناخوش ہیں اور کمال کراہت
 طبع سے انکو زمرہ فقہا سے (جس کے سرگروہ آپ ہیں) دیکھ دیکر یا ہر نکالتے ہیں۔ اگر
 صرف مسئلہ تکفیر کی مخالفت کے سبب آپ ناراض ہیں تو اس میں ملا علی کا کچھ قصور
 نہیں۔ اس مسئلہ پر کوئی دلیل شرعی نہ تھی ملا علی نے بے دلیل بات جانکر رد
 کر دیا۔ آپ کے پاس کوئی سند ہو تو لائیے۔ ہم بھی آپ کے ساتھ متفق ہو کر علی قاری
 کو ملامت کرینگے۔ اور اگر کتاب و سنت سے سند نہیں ملتی اور صرف صاحب
 تتمۃ الفتاویٰ اور امثال ذلک کا قول ہے تو ملا علی نے کچھ گناہ نہیں کیا۔ تمام اہل
 تحقیق بے سند مسئلوں سے انکار کرتے چلے آئے ہیں انہوں نے ہی انکار
 کر دیا بلکہ ملا علی کا قول ان سے ہزار درجہ بڑھ کر معتبر ہے۔ تعجب ہے ابھی آپ فقہا کو
 گرداب ضلالت کے حوالے کرتے تھے اور ابھی ان کے خلاف پر ملا علی کو ڈانٹتے
 تھے۔ گویا فقہا انبیاء ہیں ان کی مخالفت جائز نہیں **مغالطہ ۸۱** نزل کا
 مرجع خود پیغمبر خدا ہی ہیں صلعم اور ہم کا مرجع قوم ہے **ہدایہ** بیت

گم کی جگہ کفار مکہ عذاب الہی پر دلیر می کرتے تھے اللہ سے یہ آیت اُنکے حق پر
 نازل فرمائی تا قبل اس آیت شریفہ کا اس طرح ہے اذبحذ ابنا البیتہ یٰ اہل
 فاذا نزل صباحہم صباہم المند من بین اللہ تعالیٰ فرانا ہے یہ آیت عذاب
 یہ جلدی پانچ تہ ہیں۔ پس جبرقت وہ (عذاب) اُن اتر گیا اُنکے میدان میں پس
 برسی ہوگی صبح ڈرائے گئے لوگوں کی۔ نزل کا فاعل عذاب ہے اور ہم
 کی ضمیر اہل مکہ کی طرف پرتی ہے۔ سیاق قصہ کے مخالف اور
 تمام مفسرین کے خلاف آپ نے یہ متنبہ بنائے ہیں۔ اب
 بہم کچھ دیکھیں یا آپ کی اس تفسیر کو۔ اللہ اکبر
 خربت خیبر انا اذا نزلنا بساحۃ تور

صباہ صباہ المہالفین

والحمد للہ رب العالمین

یا رب غفر ان طغت اقلادنا	یا رب جب معذرتی من الطغیان
عجوتہ وجھک خیر مسئل بہ	و بنور وجھک یا عظیم الشان
ولک المعاذ ولا ملاد سواک ان	ت غیاث کل ملاد لہقان
ولک المیامہ کلہا حمد الکا	یوضیک لا یغنی علی الا زمان
وعلی رسولک افضل الصلوٰۃ و	التسلیم منک واکمل الرضوان
وعلی صباہتہ جمیعاً والاولی	تبعوہم من لعباء الایمان

عذاب سترامو لینا
 محمد بن حسین کتب اللہ
 فواضل نام الہدی
 علیہ غرضی رضی اللہ
 بفرزان اسم ساری
 ہامہ نوشندہ جلال
 استیضات کبریا
 غافرتہ کربان
 نقاشہ سیرت
 تحقیق الکلام
 سنوت نوید وین
 کفر سید لاجرم
 مرقوم الصد
 این کلام نو دم
 نوشندہ فنا بالفتح والاد
 سپری شدن جلی سپری
 کبر اول و فتح نالی
 گذشتہ و آخر شدہ
 رسدہ و با خبر مصلحت
 دجہا تکی و بریان و
 مدارا فاضل و سواد
 و در سراج اللغات نوشندہ
 سپری پروین فکر
 طے کردہ شد و عجا
 تمام و آخر شعل متعلق
 سپری تہی یعنی فتاوی
 موافق لغت عمری کرد
 بر روی و گذشت در
 و طاعت اللہ و وراہ
 خدا آخر شدہ و در
 و عبادت خدا تعالی
 معنی خلافت نہیں
 فہر اہل قصود نہیں
 اہل الجبا عفی اللہ

وجوب الزكاة في اموال التجارة

وروي عن علي بن ابي طالب عن بعض الائمة بل في اهل التجارة زكاة ام لا فكتبت في جوابه الاحاديث الآتية والتفصيل بها وما روت عليها من تلقاء نفسي ولا من اقوال العلماء حسره فواحد -
عن ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الابل صدقتها وفي البقر صدقتها وفي الغنم صدقتها وفي البز صدقتها رواه الدارقطني والحاكم وصححه وقال الحافظ ابن حجر اسناه لا بأس به وعن سمرة بن جندب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا ان نخرج الزكاة مما ليعد للبيع رواه الدارقطني وابوداود والبزار وعند ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامرنا ان نخرج الكوخ من الرقيق الذي ليعد للبيع رواه الدارقطني والبزار وعن زياد بن حذير قال بعثني عمر مصدقا فامرني ان اخذ من المسلمين من اموالهم اذا اختلفوا بها للتجارة ربع العشر ومن اموال اهل الذمة نصف العشر ومن اموال اهل الحرب العشر اخرجه ابو عبيد وعبد الرزاق ورواه الطبراني في الاوسط مرفوعا وسكت عليه الحافظ ابن حجر في التلخيص مع شدة فحصة في تصحيح الاحاديث وتضعيفه من ذلك الكتاب وعن حماد بن عمار قال مررت على بن الخطاب وعلى بن علقمة اوكم اهلها فقال الا تودى زكايكم يا حماد فقال قلت مالي غير هذا واهلك في القرض قال ذاك مال فضع فوضعتها بين يدي فحسبها فوجدته قد وجب فيها الزكاة فافذمتها الزكاة رواه الشافعي واحمد وابن ابي شيبة وعبد الرزاق وسعيد بن منصور والدارقطني وعن زريق بن حكيم ان عمر بن عبد العزيز كتب اليه ان انظر من مركب من المسلمين فخذ مما ظهر من اموالهم من التجارات من كل اربعين دينار ودينار رواه مالك في الموطا والشافعي -

وروي البيهقي عن طريق احمد بن حنبل ثنا حفص بن غياث ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال ليس في العروض زكاة الا ما كان للتجارة وعن ابن عمر في كل

مال يدار في عبادة أو تجارة أو دواب أو بزل للتجارة تدار فيه الزكاة رواه عبد الرزاق -
 فلما بلغ السائل بهذا الجواب أراه لبعض أفاضل عصرنا فكتب عليه - حديث أول قال ابن
 الهيثم في القح حديث أبي ذر أعله الترمذي عن البخاري بأن ابن جريج لم يسمع من عمر
 بن أبي أنس انتهى وقد ضعف ابن حجر جميع طرقه في الفتح وقال في واحد منها هذا سناو
 لا بأس به ولا يخفك أن مثل هذا لا تقوم به الحجّة على أنه قد قال ابن دقيق العيدان الذي
 رواه في المستدرک في هذا الحديث البروراه الدارقطني بالزائر لكن سن طرق ضعيفة وهذا
 مما يوجب الاحتمال فلا يتم الاستدلال به انتهى ما قال الشوكاني - حديث ثاني وثالث
 قال ابن حجر في أسناده جهالة لأن عبيد بن سليمان مجهول وجعفر بن سعد ليس
 بالقوي وقال في بلوغ المرام أسناده لين وقال الشوكاني في وبل الغمام رواه أبو داود
 وأبوان في الدارقطني والبرار لكنها لا تقوم بمثله الحجّة لما في أسناده من الجاهيل قال السيد
 عبد الغني الزبيدي في مآشيتة الدارقطني هذا من صحيفته سمعته التي يروونها عنهم وليس لها
 مخرج إلا من جهتهم انتهى والاحاديث الباقية ليست بحجة لأنها موقوفة كما لا يخفى على ماهر
 أصول الحديث وقال الشوكاني وما قول عمر فما لا نقول بحجته -

فخبر السائل وجاربه عندي فالج علي أن أرفع هذه الاعتراضات وأرفع تلك التعقبات
 حتى اضطرني إلى الكتابة والجارني إلى الإجابة فأقول مستعينا بالله الحديث الأول أخيه
 الحاكم من طريقين ثم قال كلا الأسنادين صحيح علي شرطهما واعتراض ابن دقيق العيد
 كونه علي شرط البخاري ودفعه ابن الملقن في البدر بأن مراد الحاكم أن الشيخين قد
 احتجوا بمثل رجال الأسنادين لأنهم من رجالهما معا وتعليل البخاري له بأن ابن جريج لم
 يسمع من عمران في طريق واحد منها لا في الطريق الثاني الذي يرويه سعيد بن مسleme عن
 عمران وقال فيه الحافظ ابن حجر هذا أسناد لا بأس به وله طرق غيرهما وإن ضعفها العلماء
 لكن تقرر في أصول الحديث أن مثل هذا الحديث إذا كثرت طرقه صار حسانا بل صحيحا

قال السيوطي والمقر في علوم الحديث ان من يكون بهذا الضعفة اذا وجد له شاذ او متابع
 حكمه لا يثبت بالضعف وقال الشيخ محمد زكريا في اسعان المنطق قد يكون كل من المتابع والمتابع
 لا تثاوم عليه فيما بها يحصل قوة انتهى وقد شك الشوكاني في النيل والدراري وغيره
 في تخييرهما في موضع كثيرة بالامام في الضعيفة مستلین بهذه القاعدة وفي العلم الشاذ
 ورواه الضعيف وهو مراتب كثيرة وتحسن الشواهد وتصحح بعضها لم يكفر عنه في المحلين
 انتهى على رواية من لا باس به حجة عنه ابن معين وعبد الرحمن بن ابراهيم قال ابو ذر الدقيلي
 لعبد الرحمن ما تقول في علي بن خنوش قال لا باس به قال قلت ولم لا تقول ثقة قال
 قلت قلت لك انه ثقة كذا في اسعان وكفى بها امانين هامين واما لفظ البر موضوع البر في
 رواية المتدرك فتصحيحه بنحو الرواية كما صرح به النووي في تهذيب الاسماء واللغات والحديث الثاني وان ضعفا
 جرحان قال في اسناوه جهاته لكن عنه نعمة كما قال الشيخ كافي وصرح ابن عبد البر بان اسناوه حسن ولا يخفاك ان
 محسنه عنده علم برواه وجرح الجهات عدم علمه بحال الرواة ومن له علم مقدم على من ليس
 له علم وقول المقر عن في اسناوه جرحه بسعد وموليس بالتقوى فخرج بهم لا يقبل حتى
 يبين سببه كما قال الحافظ الجرح مقدم على التعديل ان صدر مبينا من عارف باسبابه
 لانه ان كان غير مقس لم يقدح فيمن ثبت عدالة انتهى وقد علمت من قول الشوكاني ان بند
 الحديث حسن عند العلماء سوى الحافظ والجرح المبهم للحافظ في مقابلة تحسين العلماء غير مقبول
 قال ابو داود كلما سكنت عليه في كتابي منها فهو صالح للاحتجاج وهذا من الاحاديث التي
 سكنت عليها ابو داود ولجده ابن السدر وسكوتهما دليل على حسنهما وهذا هو الجواب
 من الحديث الثالث على ان الحديث الضعيف اذا كان معمولاً به في القرون المشهورة
 بالخير مقبول عند الامم كحديث العيان وكما السه وحدث الماء ظهور لا يجب شيء انما
 غلب على رايه او طعمه او لونه حديث لا وصية لوارث وامثالها كثيرة وقد انفقت الامم على
 ان النور ناقض ووليهم الاما وديث الضعيفة نهي مروودة من حيث الاسان ومقبولة

من حيث المعاني قال الحافظ في التلخيص تعقب ابن عبد البر على الشيخ من صحيح حديث البحر
 هو الطهور ماء ثم حكم مع ذلك بصحة تلقي العلماء به بالقبول فورد من حيث الاستاء وقبله
 من حيث المعنى انتهى لمخصا قال النووي اتفق العلماء على تضعيف حديث الامام غلب على ربه
 او نعمه قلت ومع ذلك اجمع العلماء على ان الماء اقليل والكثرة اذا وقعت فيه شجاسة
 فتغيرت لونا وريحا او طعما فهو نجس كما قاله ابن المنذر وقال الشافعي وهو قول العامة لا علم
 بينهم خلافا فيه قال الشوكاني وقد اتفق اهل الحديث على ضعف هذه الزيادة لكنه قد وقع
 الاجماع على مضمونها كما نقله ابن المنذر وابن الملتن فمن كان يقول بحجية الاجماع كان
 الدليل عنده على ما افادته تلك الزيادة هو الاجماع ومن كان لا يقول بحجية الاجماع كان
 منه الاجماع مفيد الصحة تلك الزيادة لكونها قد صارت مما اجمع على معناه وتلقى بالقبول
 فالاستدلال بها بالاجماع انتهى - قال السخاوي في شرح الالفية اذا تلمقت الامة الضعيف
 بالقبول لعل به على الصحيح حتى انه ينزل منزلة التواتر في انه ينيخ المقتطوع به ولهذا قال الشافعي
 رحمه الله في حديث لا وصيته لو ارث انه لا يشبه اهل الحديث لكن العامة تلتقه بالقبول وعملوا
 حتى جعلوه ناسخا لآية الوصية وقال العلامة المقبل في ارواح النوافخ شرح العلم الشامخ فالحق
 المعمول به يشتمل الزواجر من الضعيف وقد ذكره ابن حجر في مواضع كتلخيص البدل المنير وكذلك غيره فيحفظ فانه مهم كثره
 غلط الناس اليوم فيما قد يقول فيه الحديث ليس بصحيح او هو ضعيف فتبين انه غير معمول به مطلقا ولم يشترط في المعمول به كونه صحيحا
 باصطلاح متأخرى المحدثين الا البخاري وهو قول لعبد بن الوليد بل قيل خلافه عليه الاولون والآخرين لسانه انتهى وقد
 اجمعت سلف الامة على العمل بحديث زكاة اموال التجارة قال الحافظ ابن حجر في النسخ
 زكاة التجارة ثابتة بالاجماع كما نقله ابن المنذر وغيره فيخص به عموم هذا الحديث انتهى -
 وكذا انقل الاجماع على ذلك الشوكاني في السبل وغيره في غيره وقد اخذها الخليفة الثاني وامر
 عماله باخذها فما انكر عليه احد من الصماتة قال الطحاوي لا نعلم احدا من الصماتة خالف عمر
 رضي الله عنه في هذه المسئلة ولا عبرة بخالف من خالف اجماع سلف الامة من الظاهريه

ونعيم ما دلوكا نواعداو الشعر والبعر ولو لم يكن في سبذه المسئلة الا قول الله عز وجل انفقوا
 من طيبات ما كسبتم وقوله جل ذكره خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيتهم بها لثم الاستدلال
 لان لفظ ~~الاحوال~~ ما كسبتم عام شامل لجميع اصناف المال فلا يخص منها شيئا الا ينص
 من الشارع اذ لا يوجب شيئا فكيف مع هذه الاحاديث المذكورة ^{عط} وقوله صلى الله عليه
 وسلم ان الله قد فرض عليكم صدقة تؤخذ من اغنياهم فترو على فقرائهم متفق عليه
 فكل من كان عنده مال لقد امكن او غيره فهو الغني وصد الغني في هذا الحديث الضاب
 المقرر من الشارع وهو ما تادرسهم او قيمتها فتخصيص بعض الاغنيا ومن بعض تنحكم
^{عط} وقوله صلى الله عليه وسلم واما خالده فانكم تطلبون خالدا فانه قد احتبس اذ اعده واعتمده
 في سبيل الله متفق عليه فان الصحابة رضي الله عنهم طلبوا منه زكوة اذ اعده واعتمده
 ظنا منهم انها للتجارة فمنع فشكوا اليه صلى الله عليه وسلم فقال انه قد اوقف امواله في
 سبيل الله فليس عليه فيها زكوة فطلبكم منه ظلم وهذا المعنى هو المتبادر من الحديث و
 خلافه لا تشبه له العبارة ولا تنحكم له الدلالة فلو لم تكن في اموال التجارة زكوة لما طلب
 الصحابة من خالده زكوة اجناسه ولمنعهم صلى الله عليه وسلم عن اخذ زكوة اموال التجارة
 واما الاحاديث الباقية فاعلم رحمك الله انا برآء من اصل ^{عط} اصل على خلاف الحديث
 النبوي واعدا القاعدة است على شقاق الاثر المصطفوي قال رسول ربنا صلى الله
 عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين متكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ و
 قال اقتدوا بالذين بعثني ابو بكر وعمر وقال اوصيكم باصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين
 يلونهم ثم ليضوا الكذب فما ثبت من الخلفاء الراشدين وسلف عليه خير القرون فمتك
 به وعض عليه بالنواجذ واياك والاصول التي اصلت على شفا جرت في التي لا يسب
 ولا يغني من جمع اللهم كيف لا يكون قولهم حجة مع ان رسول ربنا امرنا بالتابعهم ووعده
 خالقنا رضاه باقتفاءهم فواعجبا لعلم هذا اصل ثمرته وعقل سبذه القاعدة قطعه والحق

يناسب اليه هذه القاعدة "سوبراني منها هو الذي احتج لقول الخلفاء نقل البيهقي في الاكليل
 ان الشافعي رحمه الله قال مرة بكلمة سلوني عما شئتم اخبركم عن من كتاب الله فقيلا ما تقول
 في المحرم يقتل الزنور فقال بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى وما آتاكم الله من شيء
 وما منها لكم عندنا سنن احدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن يحيى بن ربيع بن خراش عن
 حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقتدوا بالذين من اجري البوكري وعمر
 وحدثنا سفيان عن مسعر بن كرام عن قيس بن المسلم عن طارق بن شهاب عن عمر
 بن الخطاب انه امر بقتل المحرم الزنور انتهى قال الحافظ ابن القيم ان لم يخالف الصحابة
 صحابي آخر فاما ان يشتهر قوله في الصحابة او لا يشتهر فان اشتهر فاللهي عليه جماهير الطوائف
 من الفقهاء ان اجماع وجهه وقالت طائفة منهم هو حجة وليس بالاجماع وقال شافعية من لم يكن
 وبعض النسخ المتأخرين لا يكون اجماعا دال بحجة وان لم يشتهر قوله او لم يعلم بل يشتهر
 او اختلفت النسخ ان يكون بحجة ام لا فاللهي عليه جماهير الامم انه حجة منه اقول جميع
 الخلفاء سراج به بن الحسن وذكره عن ابي حنيفة نفعه الله به واهل بيته فالكس واصحابه وتصرفه
 في موطنه وليل عليه وسب ثول اسحق بن راهويه وابي حنيفة به بنصوص الامام احمد في غير
 موضع واختيار جميع اصحابه وهو منصوص الشافعي في القديم والجديد فاما القديم فاصحابه
 مقرون به واما الجديد فكثير منهم حكى عنه انه ليس بحجة وفي هذه الحكاية عنه نظر ظاهر جدا فانه
 لا يخطئه في الجديده حرف واحد من قول الصحابة ليس بحجة وغايته ما تعلق به من نقل ذلك
 انه يحكي اقوال الصحابة في الجديده ثم يخالفها وهذا تعلق ضعيف جدا فان مخالفة المجتهد
 المحدث لما هو أقوى في نظره لا يدل على انه لا يراه دليلا من حيث الجملة بل خالف دليلا
 لا يدل ارجح عنده منه انتهى بهذا اقوال العلماء في قول مطلق الصحابي فما تفكك بالخلفاء الراشدين
 الله بن عمر بن الخطاب رسول ربنا صلوات الله وسلامه عليه باتباعهم وحضنا باقتفاءهم وحكم علينا
 به في الدنيا اجماع على سنتهم ولو لبطنا الكلام على هذه المسئلة لبلغ كراريس لكن اقصرنا

علی ذلک القدر لما فيه كفايته لمن اتبع الحق واراذا لالفاظ وترك التعصب والاعتصام
 وقد نشأت في عصرنا فرقة تدعى اتباع الحديث وهم يهزل منه يردون الاحاديث المعهولة
 عند سلف الامة وخلقها بادلني قدح خفيف وجرح ضعيف ويلطرحون اقوال الصحابة وانفعالهم
 باصل خفيف وسهل ~~مستحسن~~ لا يقدرون عليها آراءهم الركيكة وافكارهم العليمة وليسبون انفسهم
 المحققين كلا والله هم الذين يهدمون منار الشريعة النبوية ويدرسون قواعدا المملة الخفيفة
 ويعيقون آثار السنة المصطفوية تركوا الاحاديث المرفوعة ونهذوا الآثار المسندة وتحيلوا لها
 جيلا لا ينشرح لها صدر موقن ولا يرفع لها راس مؤمن ولست عقدة الانامل على ان اقوال
 الصحابة وعلمهم والاحاديث التي فيها من تقابل الاحاديث الصحيحة بل اقول اذا لم يوجد
 في الباب حديث يبلغ اعلى مرتبة الصحيح وجده خلافه والكان فيه نوع وسهين وعلم سلف
 الامة وخلفهم اجمعيهم فهم هو صالح للاحتجاج واجب الاتباع وهذا هو الذي عليه الاولون و
 الآخرون كما نقلت عن العلامة المقلد ولولا ما كنت كتب المحدثين من الصحاح الستة وغيره
 وتفكرت في تراجم الابواب والاستدلالات لها بهذا الصنف من الاحاديث ونظرت
 الى تعامل سلف الامة وخلفها عليها عرفت ان هذا هو الحق الصراح والصدق البواح
 ولورودنا بهذا الصنف من الادلة لتعطلت ثلث الشريعة بل نصفه ولا يغرنك قول
 بعض المتأخرين ان هذا النوع من الادلة ليس بحجة لكونه مخالفا عن منهج السلف فكم
 من احاديث ضعافت وآثار موقوفة جرى عليها تعامل سلف الامة وخلفها كما نقلت
 ذلك من قبل فانه ياخذ بغيري ويدركي كوكب يتولى هادي وهداك والحمد لله رب العالمين

قطعه تاريخ از نسخ فکیر سعید حافظ عبد الرشید حسین پور

زهرا ای مولوی عبد جبار به اہل دین بنویس برادر حسن رساله چون نوشتی رہ بنویس
 رہ حق را به اہل کذب و بطلان چنان اہام و بہیت کرو اثبات مسلم شد بہ نزو اہل ایمان
 چنان بر کردہ مصباح تحقیق کہ حاسد را از دودل گشتہ بنوا جزای خیر یا بی از دور حق به
 باند بر تو ایم فضل یزدان رشیدی را چون فکر سال بند تصورین بیا دور دل آن

استخفاف و غفلت
 محمول

این کتاب در کتابخانه حضرت آیت الله العظمیٰ الخوئی
 محفوظ است

ببین واجب الاعلان

آنچه را قلم الحروف درین رساله برات زمره صوفیه و اتباع ائمه اربعه از طعن طاعنین
و تشنیع مشنعین نموده مقصود از زمره صوفیه آن فرقه است که اشتغال وافک^{کوشش} و زو^و و ط^ط
ایشان موافق کتاب الهی و سنت نبوی باشند و وعظ و نصائح^{توصیحات} و ترویج توحید و
سنت و رد شرک و بدعت و تعلیم ایشان اساء^{اساءه} الهیه و ادعیه قرآنی و وظائف^{وظائف} مانوره و
سبوت ایشان بر توبه از شرک و معاصی و ثبات بر کتاب و سنت مصطفوی است و ما
احسن ما قال الحافظ ابن القيم صوفیه کسبته^{کسبته} نبویه^{نبویه} یک لیسوا^{یک لیسوا} اولی شطخ و لاندیان^{لاندیان} بکه
تزکیه و برات آن طائفه که خور با سم صوفیه مسمی^{مسمی} نبویه و مذنب ایشان حلول و اتحاد است
و قائل و جرد مطلق و اتصال و انفصال و طریقه ایشان اباحت محرمات و ترک فرائض^{فرائض} دارد
و وظائف ایشان الفاظ شرکیه و کلمات مهمله و اسماء مشائخ و سبوت ایشان بر امور بدعیه
و طرق غیر مشروع و مواظبت و نصائح ایشان ترغیب به عبادت و تعظیم قبور و تصور شیخ و عرس
پیران و اعمال ایشان اختلاط با زمان نامحرم مثل اختلاط با مردان و رفع حجاب از نسوان
و مساوات محرمات با غیر محرمات و محبت اطفال خو برویان و غیر ذلک من الفواحش
و اذواق و حالات ایشان از غنا و مزامیر و معازف و رقص که این همه از محرمات شرعیه
است اگر چه مصنف تحقیق الکلام قائل اباحت است مگر ما را ازین صوفیه بنیاری و
بر ذات است و بغض و عداوت - و درین زمان همین فرقه ملا عده و طائفه طاعنه خود را
بنام صوفیه مسمی نموده عالمی را از ضراط مستقیم به راه ضلالت کشیده اند و جهان را در بزرگی
ملکات انداخته مومن صاف و مسلمان پاک را لازم است که تلاش صوفیه سنیه نبویه که در
عصر ما عنقا صفت گشته اند بکنند و از مجالست و صحبت فرقه آخره که حیا نگیر شده اجتناب
نماید و نعم با قیل^{با قیل} بسا ابلیس آدم روی هست بکس بهر دست نباید و ادوات^{ادوات}
و ادا و اتباع ائمه آنا^{آنا} نند که در قواعد اصولیه و مسائل قیاسیه مذنب امامی که تفکر ایشان

راجح آمده اختیار نموده و در مسائل منصوصیه اتباع امام الایمه رسول البریه محمد صلعم بر خود لازم گرفته و همین است طریقه اکثری از فقها و محدثین در روش جمهوری از مستقیدین و متابعین نه تنزیه و منقبت مقلدین متعصبین که قول امام را مثل وحی سماوی و فرمان نبوی میدانند و نصوص ~~شریعیه~~ را در مقابله قول امام پس لبث می اندازند و این سبب طریقه بعضی جمله از اتباع ایمه در روش بعضی تلامذه با مشتایخ و اساتذہ اعادنا الله منهم که دین و مذهب بر ایشان ملتبس شده فرق در دین و مذهب نمی توانند اتباع نصوص دین سبب و ترک نصوص و در مقابله قول امام اعراض است از دین و تقلید امامی در قواعد اصولیه و سائیل قیاسیه مذهب است یقال فلان علی دین محمد و مذهب فلان پس دین و مذهب را واحد دانستن و در میاننش تمیز نمودن عین حقوق و جهالت است و محض نادانی و سفاکیست چنانچه باین مضامین درین رساله جایجا اشاره رفته -

فهرست بعضی اغلاط فاحشه مولوی غلام علی صاحب در تحقیق الکلام و اجوبه آن

۴۳	اعراضات بر ولی الله	۴۴	انکار از نیابت و رجعت	۴	انکار از حقیقت مذاهب اربعه
۵۱	مانعت گفتن پیر و مرید	۴۵	دلیل فاعله کاف خطاب	۵	انکار از نبوت اهل الله
۵۳	دعوی نسخ بیعت با جماعه	۴۸	در کتب حدیث باب نبوت	۸	اعلام پیری و مریدی و قرون
	تناقض کلام و ک	۴۹ تا ۵۳	بیان اغلاط در مسئله نسخ	۱۰	انکار بر توحید ایمان و در کلمه طیبه و سوره فاتحه
۵۴	افترای نووی	۴۸	انکار کرامت	۱۳	انکار بر ترغیب به نماز و روزه و غیره
۵۵	افترای مسلم	۴۹	جل راگ	۱۷	انکار از سنت فعلی و تقریری
۵۵ تا ۵۷	انکار از ثبوت بیعت با جماعه	۴۸	عدم مطابقت شال و پیر	۱۸	انکار از سنت قولی -
۵۸	شان نزول خانه سلا		له و تناقض در کلام	۱۹	انکار از ثبوت بیعت و قرون

۱۵۸ تا ۱۳۶	بیان اخلاط فاحشہ و بحث	۹۰	افترا بر رسول اللہ	۵۹	جواز سبیت زمانہ بر رسول اللہ
	شعری و اعجاز قرآن	۹۴	عدم مطابقت دلیل و دلیل		نہ با دیگران
۱۶۱ تا ۱۶۸	خواندن التحیات حکایت	۱۰۵ تا ۱۰۶	جہانت و نقل عبارات	۶۰	از لفظ مؤمنان مراد خارج شد
۱۶۱ تا ۱۶۵	بیان اخلاط فاحشہ و بحث علیہ	۱۰۵	جان و مال بر اہل اللہ قربان	۶۰	انکار از تحریض نمودن بعیت
	تفسیر اہل بیت علیہم السلام	۱۱۳ تا ۱۱۶	نمودن شرک است عیاناً	۶۵ تا ۶۳	جرح بر حدیث مجاشع
۱۶۲	بیان اخلاط فاحشہ و بحث	۱۱۱	جہانت و نقل آیہ کریمہ	۶۵ تا ۶۵	جواب از حدیث کعب
۱۶۳ تا ۱۶۵	مسئلہ تضمین واقعات		جواز اعتراض بر رسول اللہ	۷۰	جہانت و نقل عبارات
	گفتار از سبیل سجاد علیہ السلام	۱۳۱ تا ۱۳۳	معاذ اللہ من ذلک	۷۵	انکار از سند نشینی
۱۶۳	انکار بر سجاد علیہ السلام		سہ طوار بر رسول اللہ	۷۹	انکار از توبہ کشیدن بر سجاد
۱۶۳	غلطی در تفسیر آیہ کریمہ	۱۳۱	نیت استغفر اللہ من ذلک		نقض بعیت از بیچ صحابی ثابت
۱۶۱		۱۳۰ تا ۱۳۳	بیان اخلاط و مسئلہ ہما	۸۲	توبہ نمودن بر دست کسی ہما
		۱۳۰ تا ۱۳۳	انکار ہما آیات قرآنیہ		گناہان تکلیف بالانطاق است
				۹۶ تا ۹۴	سہا و عیدہ و اذکار توقیفی اند

اخلاط نامہ

صفحہ	سطر	خلاط	صحیح	صفحہ	سطر	خلاط	صحیح
۵	۱۳	نور کے	اپنے نور کے	۹	۵	خرقہ	خرقہ کو
۶	۱	نماز	نماز کو	۱۲	۱۲	کے	کے
۷	۲	نماز	نماز کو	۱۴	۱۴	وفا	بھائی
۸	۶	کا	کے	۱۵	۱۵	دیکھو جو	دیکھو
۹	۱۲	لینا	لینے کو	۲	۲	وہ	وہ ہی
۱۰	۱۵	کبھی بہن	کیا ہے	۱۳	۱۳	جانتے ہیں	جانتے ہیں
۱۱				۹	۹	بندی	بندی کے
				۱۵	۱۵	تی	تا